

رعاية مقاصد الشريعة الإسلامية

# في فقه أبي بكر الصديق

رضي الله عنه

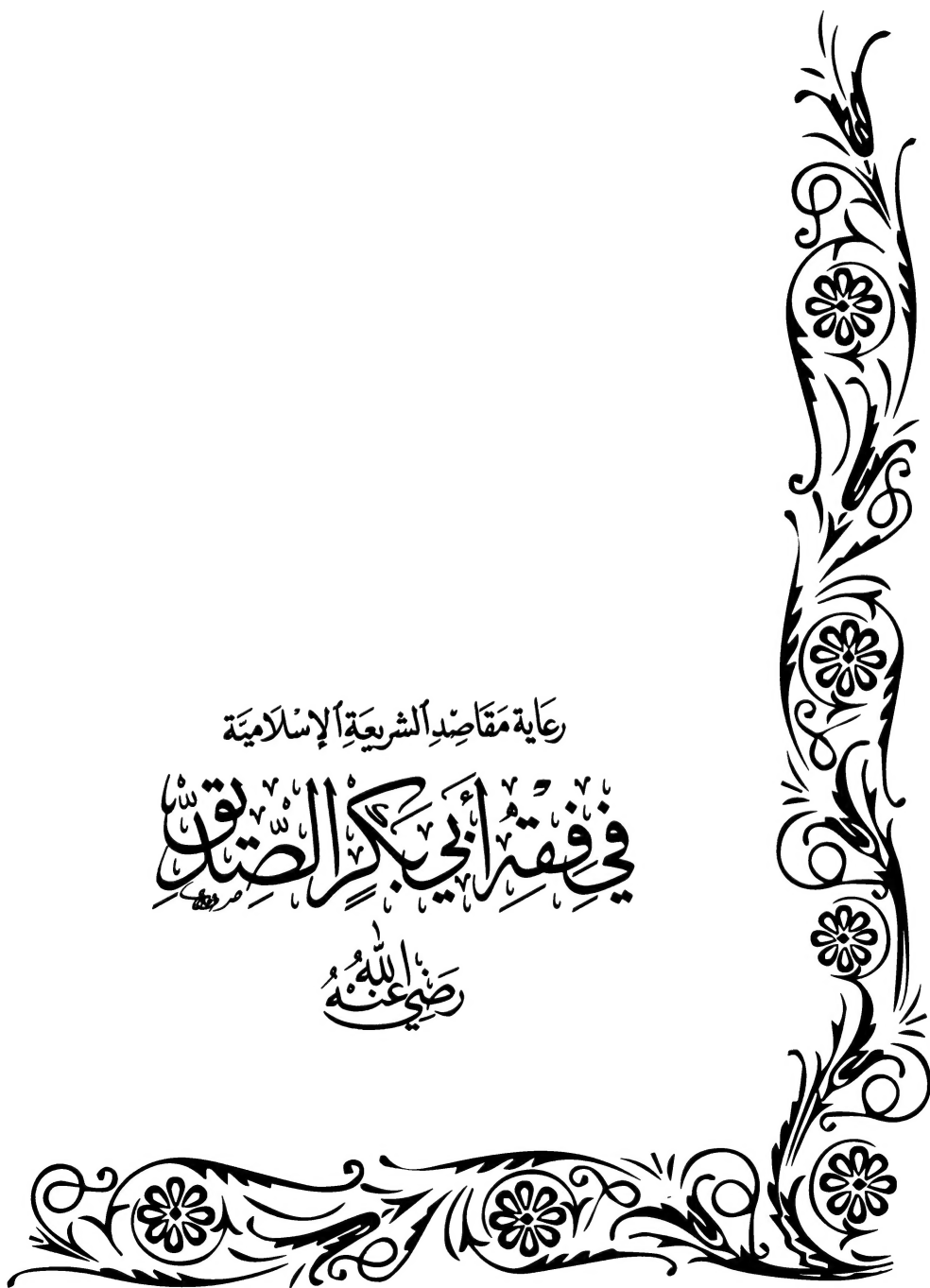
تأليف

أ. أبو أويس نصر الدين أحمد بن النعماني

تقريب

أ. د. أبو عبد الرحمن الأخصر الأخصري الجزائري

رعاية مقاصد الشريعة الإسلامية  
في فقهاء بكر الصديق  
رضي الله عنه



# سيرة النبي محمد ﷺ

الطبعة الأولى  
١٤٣٧ هـ - ٢٠١٦ م

جميع الحقوق محفوظة لدار طيبة

تلفاكس: (٠٠٩٦٣ ١١) ٢٢٥٧٦٦٠  
جسوال: (٠٠٩٦٣) ٩٤٤ ٩٧٧٢٢٢  
بيروت لبنان  
هاتف: (٠٠٩٦١) ٧٨٨٣٥ ٤٨٦٠  
taibadamas@gmail.com  
www.taibadamas.com

طبعة  
للطباعة والنشر والتوزيع  
دمشق سوريا خليوني

رعاية مقاصد الشريعة الإسلامية

# في فقه أبي بكر الصديق

رضي الله عنه

تأليف  
أ. أبو أويس نصر الدين أبجدير التلمساني

تقريظ  
أ. د. أبو عبد الرحمن الأخضر الأخضرى البخاري

دار طيبة



سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّ الْعَالَمِينَ





## مقدمة الأستاذ الدكتور الأخضر الأخضرى

الحمد لله حمداً يوافق القصد ، ويرفع ما فسد ، ويجلب ما نفع ، والصلاة والسلام على من أقام الحدود ووافق المقصود ، سيد الخلق محمد وعلى آله وصحبه وأُمته أفضل الأمم التي فضلت بها وفيها .

أما بعد : فإن الحديث عن المقاصد ذو شجون ، ولا يستنكر فيه بذل الأوقات والسنون ... فيها يلامس النظر حكم الأحكام ومراد الشارع ملامسة قطعية يدعن لها العاني ، ويخبث عندها القاصي والداني .

فإن كان من الرحمة وجود الخلاف ، فإنه من الأرحم رفعه ودفعه حال الوقوع أو التوقع ، وقد دل على ذلك أدلة لا حصر لها في الاعتبار من حيث اجتماعها على قدر مشترك يوجب القطع .

وقد بذل حذاق هذا العلم وسعاً في تحصيل فنون درء النزاع ، فانتهى الحال عندهم إلى إذكاء الخلاف بما وقتوا من مسالك ظنية من حيث تعلقها بالخصوم وإن كانت قطعية من حيث اعتقادها .

ولأجل الانتهاء إلى أدلة ضرورية في مراتب الاحتجاج أحال المتوسمون على فن مقاصد التشريع فزغردت الأمهات للأندلسي ، وشدت العزائم رحلها إلى

الموافق لتخليص فن المقاصد وإعماله واستثماره في إدراك الغاية المتشوف إليها ، فتصور الخلف الحقائق والمواهي واقتنص المسالك والطرق المحصلة للمقصود الشرعي مع فتح باب الاجتهاد في تحصيل كل ما منه بد لدرك الحكم ، واشتهرت مقوله : « أفضل الوسائل لأفضل المقاصد هي أفضل الوسائل على الإطلاق » .

ومن المسالك :

- مجرد الأوامر والنواهي الابتدائية التصريحية .

- علل الأوامر والنواهي .

- المقاصد الأصلية والتابعة .

- سكوت الشارع .

ومنها عند ابن عاشور ، مذاهب السلف - بشرط إخضاعها لميزان الترقية .

وعليه : فإن مذاهب الصحابة مؤهلة لمعرفة المقصود عندها ، لكونهم جمعوا البيان والفهم ، فقد نزل القرآن على لسانهم ، وعلى مواقع يدركونه حق الإدراك ...

وبعد التأمل نجد إهمالاً لهذا المسلك في مدونات المقاصد القديمة والحديثة لأسباب معلومة عد أرباب هذا الفن . فابن عاشور ذكر هذا الباب وأهمله لاندراجة في رتبة الظن ، فكان لزاماً أن ندفع هذه المفسدة بترقية هذا الطريق من الظن إلى القطع بتتبع الشواهد ، وإعادة الاعتبار لمذاهبهم توصيفاً وتنزيلاً .

من أجل هذه الغاية وغيرها جاء بحث الباحث النجيب : أجدير

نصر الدين في رعاية مقاصد الشريعة الإسلامية في فقه أبي بكر الصديق ﷺ ،

فوجدته بحثاً جامعاً لنبذ متناثرة في مصادر شتى ، وكاشفاً عن مخبات مفارق علماء الأمصار في مسألة الكشف عن مقاصد التشريع ، وفي ذلك تحصيل لروح الشريعة الإسلامية ، وتقنين ذلك من مصادرها ومظانها الأصلية .

مقدمه : الأستاذ الدكتور الأخضر الأخضر

أستاذ الأصول والمقاصد

جامعة وهران - الجزائر

\*\*\*







الحمد لله البرّ الرحيم ، الذي جعل للأحكام مقاصداً وغايات ، والعباد ظالم لنفسه ومقتصد وسابق بالخيرات ، والصلاة والسلام على من بلغ عن ربه الآيات ، وقال صدقاً : إنما الأعمال بالنيات ، فوسم جماع الأمر كله بكُنه الحكم ومقصده ، والرّضا على الآل والصحب الكرام ، خير من تشوف ونظر إلى مراد الشارع من تشريعه للأحكام ، ثم أمّا بعد :

فإن التّطلّع إلى علم المقاصد من أسنى المطالب ، وبه تعرف صفة التّباله في الطالب ، وبه تميّز دقائق الأمور من جليّها ، وبه يفصل في القضايا حلالها وحرامها ، وبه يُميّر العالم الفطن من غيره ، ازداد شرفه وعزّ نبه ، وكان من أهم المواضيع ذات الشجون والتي لا يستنكر فيها بذل الأوقات والسنون ، والتي تفتى فيها الأعمار وتمضى فيها الساعات وتصرف فيها الأموال ، ويتنافس فيها المتنافسون .

وقد حظي فن المقاصد اهتماماً معتبراً ، فكان محطّ أنظار العديد من حُذاق الفن قديماً وحديثاً في تحصيل حيثياته نظريّاً وعمليّاً ، فهماً وتطبيقاً ، وسعوا إلى إظهار شرفه على سائر العلوم وعلوّ منزلته بين الفنون ، ثم عمد المتأخرون إلى تبسيط هَذَا الفنّ لما اعتراه من غموض في كتب الأوّلين ، وقصور الملكة للخوض فيما خاضوا فيه .

والاهتمام بمقاصد الشريعة الإسلامية أمرٌ قديمٌ قَدِمَ الشريعة نفسها ، قاد لواءه بعد خير البشرية أصحابه والذين تلقوا هَذِهِ الشريعة من معينها الصافي ، فكانوا يتلقون الأحكام الشرعية وينظرون في مقاصدها ومراميها ، ويتشرفون إلى درك مراد الشارع من تشريعه للحكم ، وبذلك يكونوا قد فتحوا باب الاجتهاد على مصراعيه مراعين في ذلك النظرة المقاصدية التي رباهم النبي ﷺ عليها ، ما أكسبهم حساً انتهجوا من خلاله مسلكاً خاصاً في الاجتهاد .

ولعل أول من ولج باب الاجتهاد بعد وفاة النبي ﷺ الخليفة الراشد أبو بكر الصديق الذي وجد نفسه مرغماً على ذلك أمام سرعة الأحداث ومجريات الأمور التي دفعت به للتصدي للفتوى ببصيرته النافذة ، كونه سبر أغوار الشريعة مع النبي ﷺ وقد أعدّه النبي ﷺ لتلقي هَذَا الحِمل ، فكان شعاره في إيقاع الأحكام ، وإيجاد الحلول للنوازل التي تعترى المسلمين : المصلحة العامة ، وجلب كل ما فيه نفع ودرء كل ما فيه فساد عنهم ، هَذَا ما كان باعثاً على اختياري لهَذَا الخليفة الفذ واستقراء فقهه واستخراج الاجتهادات التي راعى فيها مقاصد الشريعة الإسلامية وعصّدته بأسباب أخرى منها :

- أن الشائع في الحديث عن الخليفة الراشد الأرشد أبو بكر الصديق أنه كان خليفةً ، ولم يعرف أنه فقيه مقاصدي ، فأردنا تبيان ذلك بإيجاز مدللين ذلك بنماذج من فقهه المقاصدي على سبيل التمثيل لا الحصر .

- النظر في الفقه الصديقي المقاصدي ينتهي بنا إلى الجمع بين آثار السلف ، ونوازل الوقت المعاصر ، فيكون ذلك بمثابة إيجاد حلول عملية ناجعة لمشكلات الخلف على ضوء تفكير السلف .

ويهدف هَذَا البحث إلى التعريف بأبي بكر الصديق فقيهاً مجتهداً

مقاصدياً من جهة ، واقتناص المسالك التي تتبعها هَذَا الخبر في فهم النصوص وتوظيفها ، فنكون بذلك اكتسبنا طريقاً جديداً في الكشف عن مراد الشارع من جهة أخرى .

وقد اقتفينا لذلك المنهج الاستقرائي الوصفي ، في إيراد الوقائع ، والاستنتاجي في تحليل المسائل والتعليق عليها .  
متبّعاً في ذلك الخطوة التالية :  
مقدمة :

الفصل الأول : مراعاة مقاصد الشريعة الإسلامية في الأحكام الشرعية .

- تعريف مقاصد الشريعة الإسلامية .

- في اللغة والاصطلاح .

- رعاية الكليات الخمس في الأحكام الشرعية .

- من حيث الوجود والعدم .

الفصل الثاني : فضائل أبي بكر الصديق رضي الله عنه .

- نبذة موجزة حول حياة أبي بكر الصديق رضي الله عنه .

- فضائل أبي بكر الصديق .

- باعتباره فرداً من جموع الصحابة ، وما اختص به دونهم .

الفصل الثالث : مراعاة الكليات في فقه أبي بكر الصديق رضي الله عنه .

البيئة السياسية لخلافة أبي بكر الصديق وأثرها في اجتهاده .



- نماذج تطبيقية .

خاتمة .

فهارس علمية .

وأخيراً أحمد الله ﷻ على منّ به عليّ من شرف خدمة فقه سيدنا أبي بكر الصديق ، وأسأل الله أن يمدنا بمشارف أنوارهم ، وأن يعمننا ببركاتهم ، وأن يجعلنا مؤيدين بالمعرفة والتحقيق ، ومقومين بالمتابعة والتصديق ، إنه وليّ ذلك والقادر عليه ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله صحبه وسلم .

\* \* \*

## الفصل الأول

# مراعاة مقاصد الشريعة الإسلامية في الأحكام الشرعية

- تعريف مقاصد الشريعة الإسلامية .
- في اللغة والاصطلاح .
- رعاية الكليات الخمس في الأحكام الشرعية .
- من حيث الوجود والعدم .





## مراعاة مقاصد الشريعة الإسلامية في الأحكام الشرعية

من المعلوم أنَّ الحديث عن أيِّ شيءٍ ، أصلاً كان أو قاعدةً أو غير ذلك ، لا يصحُّ ولا يستقيم إلا بعد تحصيل مدلوله ، ودَرْكُ مُسَمَّاهُ ، تعويلاً وتحكيمياً لقاعدة الحكم على الشيء فرع عن تصوُّره .

وعلى هَذَا جاء يأتي هَذَا الفصل لبيان مفهوم المقاصد وتسليط الضوء على حيثيات هَذِهِ الجزئية التي هي قطب الرحى في دراستنا هَذِهِ ، بإيراد أهم التعريفات الواردة بما يخدم غرضنا من درك المدلول اللغوي والاصطلاحي .

ومجرد التنبيه إلى أن المقاصد ومقاصد الشريعة ككلاهما عبارتان تستعمل لمعنى واحد ، وهو المعنى الذي حظي بأن يكون علماً يستقل بمجموعة من الأصول والضوابط التي تعني تتبع ومعرفة مراد الشارع من تشريع الأحكام بلوغ غايتها فيما تهدف إليه إلى تحقيق مقصد واحد وهو مصلحة العباد في العاجل والآجل ، وهو المقصد الذي أراد الشارع أن يسعى إليه وضع الإنسان في حياته الفردية والجماعية حين يتحمل تلك الشريعة تصديقاً إيمانياً وتطبيقاً علمياً .

وكما يتحدد ذلك المقصد في منتهاه بمجمل الشريعة فيها أرادها لها المشرع من هدف ، فإنه تتحدد تفاصيله من المقاصد الجزئية التي تؤول إلى ذلك المنتهى



بالتفاصيل والجزئيات التي تتضمنها الشريعة متمثلة في تلك الأحكام التي تتفرع إليها متناولة مختلف مجالات الحياة ، بحيث يفضي كل مقصد جزئي كحكم من الأحكام كذلك المقصد الكلي العام الذي وضعت الشريعة من أجله ... هَذَا من حيث الاستعمال الإسلامي<sup>(١)</sup> .

### تعريف المقاصد : في اللغة والاصطلاح :

ليس المراد بتعريف مصطلح ما بسط كل ما أورده أهل العلم فيه ، بل يكفي منه ما كان جامعاً مانعاً منه على وجه يفهمه المخاطب ، ويفك اللبس عما اكتنفه من غموض في درك ماهيته ولبائته ، لذا ارتأينا أن نجتمع كل ما يتعلق بلفظ المقاصد لغةً واصطلاحاً حتى يتسنى توظيفها ، ثم نعرّج على ذكر بعض الألفاظ التي لها صلة بهذه المعاني ، وذلك فيما يلي :

### أولاً : التعريف اللغوي :

يعود أصل المقاصد إلى الفعل الثلاثي « قصد » يقصد قصداً ولهذه الكلمات استعمالات ومعاني عديدة ، فالقصد يأتي لمعانٍ منها :

المعنى الأول : الاعتماد والأتم والاعتزام وطلب الشيء وإتيانه والتوجه : جاء في لسان العرب بأن القصد هو العدل وهو كذلك الاعتماد والأتم ، تقول قصده يقصده قصداً وقصد له واقصدني إليه الأمر .

(١) عبد المجيد النجار ، مقاصد الشريعة بأبعاد جديدة ، دار الغرب الإسلامي ، ط ١ ،

والقصد إتيان الشيء تقول : قصده وقصدت له وقصدت إليه وقصدت قصده نحوته نحوه<sup>(١)</sup> .

جاء في صحيح مسلم : « فكان رجل من المؤمنين إذا شاء أن يقصد إلى رجل من المشركين قصد له فقتله »<sup>(٢)</sup> ، وهذا المعنى هو الأصل في هذه الكلمة .

المعنى الثاني : استقامة الطريق وسهولته :

قصد يقصد قصد فهو قاصد وقوله تعالى : ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَصْدُ السَّبِيلِ﴾ [النحل: ٩] أي على الله تبين الطريق المستقيم والدعاء إليه بالحجج والبراهين الواضحة ، ومنها جائر أي ومنها طريق غير قاصد .

وطريق قاصد : سهل مستقيم وسفر القاصد سهل قريب .

وفي التنزيل العزيز ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا﴾ [التوبة: ٤٢] أي غير الشاق<sup>(٣)</sup> .

المعنى الثالث : العدل والتوسط :

وفي الحديث : « القصد القصد تبلغوا »<sup>(٤)</sup> ، أي عليكم بالقصد في الأمور

(١) ابن منظور، لسان العرب، دار صادر، بيروت، ط ٣، (١٤١٤هـ - ١٩٩٤)، ج ٣، ص ٣٥٣ .

(٢) مسلم، كتاب الإيمان، باب تحريم قتل الكافر بعد أن قال لا إله إلا الله، ١/١٦٠ .

(٣) ابن منظور، لسان العرب، ج ٣، ص ٣٥٣ .

(٤) البخاري، كتاب الرقاق، باب القصد والمداومة على العمل، رقم: ٦٤٢، ج ٤، ص ٢٠٢٩ .

والقول والفعل ، وهو الوسط بين الطرفين ( بين العدل والجور ) ومنه قوله تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ ﴾ [فاطر: ٣٢] بين الظلم والسابق ، وقوله تعالى : ﴿ وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ ﴾ [لقمان: ١٩] أي امش مشية مستوية .

ومن ذلك أيضاً قول الصحابي الجليل جابر بن سمرة : « كنت أصلي مع رسول الله ﷺ فكانت صلاته قصداً وخطبته قصداً »<sup>(١)</sup> أي وسط الطويلة والقصيرة .

والقصد في المعيشة أن لا يسرف ولا يفتقر فقال فلان مقتصد في النفقة وقد اقتصد واقتصد فلان في أمره أي استقام وقوله ومنهم مقصد بين الظالم والسابق ، ولا يعيل أي ما افتقر من لا يسرف في الإنفاق .

وقوله تعالى : ﴿ وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ ﴾ واقصد بدرعك أي أربع على نفسك ، وقصد فلان في مشيته إذا مشى مستوياً ورجل قصد ومقتصد والمعروف مقتصد ليس بالجسيم ولا الضئيل<sup>(٢)</sup> .

### المعنى الرابع : الكسر :

في أي وجه كان ، تقول قصدت العود قصداً كسرته ، « نقول قصدت شيء كسرته والقصدة القطعة من الشيء إذا تكسر والجمع قصد »<sup>(٣)</sup> ، والقصدة من النساء العظيمة العامة التي لا يراها أحد إلا أعجبته .

(١) أخرجه مسلم ، كتاب الجمعة ، باب تخفيف الصلاة والخطبة ، ١٣٣/٦ ، ح ٨٦٦ .

(٢) ابن منظور ، لسان العرب ، ج ٣ ، ص ٣٥٣ .

(٣) ابن منظور ، لسان العرب ، ج ٣ ، ص ٣٥٣ .

## المعنى الخامس : القرب :

« يقال بيننا وبين الماء ليلة قاصدة أي هيئة هينة السير ومنه قوله تعالى : ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا﴾ [التوبة: ٤٢] ، ومنه القاصد القريب<sup>(١)</sup> .

## المعنى السادس : الاكتناز في الشيء :

وقد ذكر لأبي الحسين أحمد بن فارس بن زكريا ثلاث أصول لقصد فاجتمع مع صاحب اللسان في كون ، كلمة قصد تحدث على إتيان الشيء وأمه ، وزاد معنى يدل على اكتناز الشيء ، ومنه الناقة القصيدة المكتنزة الممتلئة لحماً ، ولذلك سميت القصيدة من الشعر قصيدة لتقصيد أبياتها ، ولا تكون أبياتها إلا تامة الأبنية<sup>(٢)</sup> .

وهذه أهم المعاني التي تدور حولها كلمة القصد في اللغة ، وقد بين ابن الجني أصل مادة قصد في اللغة فقال أصل قصد ومواقعها في كلام العرب .  
الاعتزام والتوجه والنهوض نحو الشيء على الاعتدال كان ذلك أو جور ، هَذَا أصله في الحقيقة ، وإن كان قد يخص في بعض المواضع بقصد الاستقامة دون الميل ألا ترى أنك تقصد الجور تارة كما تقصد العدل تارة أخرى فالاعتزام والتوجيه شامل لهما<sup>(٣)</sup> .

ويلاحظ أن ابن جني قد جعل المعنى الأول هو الأصل وأن المعنى الثاني

(١) المصدر نفسه والصفحة ذاتها .

(٢) ابن فارس ، معجم مقاييس اللغة ، تح : عبد السلام محمد هارون ، دار اتحاد الكتاب العرب ، بيروت - لبنان د . ط ، ( ١٤٢٣هـ / ٢٠٠٢م ) ج ٥ ، ص ٩٥ .

(٣) المصدر السابق ، الصفحة نفسها .



والثالث داخلان فيه ، بناء على ما ذكر يقال : إن مقاصد الشريعة هي اليسر والسهولة ، ومراد الحكم ومدلوله وهدفه ، وتحقيق العدل والاعتدال والتوسط والوسطية وغير ذلك مما يعد من صميم هذه المقاصد .

وأما من حيث التقسيم فإنه موضوع المقاصد يختلف باختلاف مورد التقسيم وأساسه الذي يعتمد عليه ، فهناك تقسيم عام مورده الأفعال وغاياتها مطلقاً ، وهناك تقسيم خاص مورده الأفعال من حيث القصد الذاتي وعدمه .

وكنتيجة لهذه الاستعمالات الثلاثة للمقاصد فإن مصطلح المقاصد كذلك من المصطلحات التي يتعدد مدلولها ويختلف المراد منها بحسب المواضع التي تستعمل فيها<sup>(١)</sup> .

## ثانياً : التعريف الاصطلاحي :

نحاول في هذا المبحث إعطاء مفهوم اصطلاحي لمقاصد الشريعة أو ما يعبر عنه بمقاصد الشارع ، والمتأمل في كتب القدامى في هذا الشأن لا يكاد يجد ضالته من تعريف محدد للمقاصد بالرغم من أن ماهيتها تناولها العديد منهم ، ولا غرو لأن الكلام عن المقاصد تأصيلاً وتدويناً لم يكتب له القبول إلا حديثاً بعد عصر الشاطبي يرجع هذا أنه واضع هذا الفن على ما هو متعارف عليه اليوم ، وإن كان لم يدرج تعريفاً محدداً للمقاصد ولعل مرد ذلك كما يرى الريسوني أن الشاطبي كتب كتابه الموافقات للعلماء الراسخين في علوم الشريعة ، وقد رد ذلك الأخضري بقوله : « فتخصيص كتاب الموافقات للراسخين في العلم صحيح ، لكن لا يلزم عنه عدم تعريف المقاصد ، بل

(١) مخدوم مصطفى بن كرامة الله ، قواعد الوسائل في الشريعة الإسلامية ، ص ٣٢ .

حتى الراسخين في العلم يحتاجون إلى أن نعرف لهم <sup>(١)</sup>، ثم عكف العلماء على إيجاد حدود ورسوم للمقاصد ما بين معمم ومخصص وناقد ومنتقد، ثم إن تعريفاتهم لا تخلو من أن تكون في أحد الاتجاهات الثلاث :

الاتجاه الأول : وهم من عبّر عن المقاصد بالمصالح وجعلوها مرتكز تعريفهم كالغزالي والشاطبي .

فقد جاء عن الغزالي أنه يذكر المقاصد بالمصلحة : « فهي عبارة في الأصل عن جلب منفعة أو دفع مضرة ولسنا نعني به ذلك ، فإن جلب المنفعة أو دفع المضرة مقاصد الخلق ، وصلاح الخلق في تحصيل مقاصده ، لكن نعني بالمصلحة المحافظة على مقصود الشرع ، ومقصود الشرع من الخلق الخمس ، وهو أن يحفظ عليهم دينهم ونفسهم وعقلهم ونسلهم وما لهم ، فكل ما يتضمن حفظ هذه الأصول الخمسة فهو مصلحة ، وكل ما يفوت هذه الأصول فهو مفسدة ، ودفعها مصلحة » <sup>(٢)</sup> . وقد بين الغزالي مقصود بالإبقاء بأنه للمضرة وتحصيل من جلب المنفعة فكأنه عرف المقاصد جلب للمصلحة ودفع للمفسدة » <sup>(٣)</sup> .

كما جاء عن الآمدي : « المقصود من شرع الحكم إما جلب مصلحة أو دفع أو مجموع الأمرين » <sup>(٤)</sup> .

الاتجاه الثاني : وهم من عبّر عن المقاصد بالغاية أو الغايات فعرّفها التابعي

(١) الأخضري ، القنية شرح الفائق ، ص ١٨ .

(٢) ١ الغزالي أبو حامد ، المستصفى من علم الأصول ، ج ١ ، ص ١٧٤ .

(٣) الغزالي ، شفاء الغليل ، ١٥٩ .

(٤) الآمدي ، الإحكام في أصول الأحكام ، دار الكتب العلمية ، بيروت - لبنان ، ط ١ ،

( ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م ) ، ج ٣ ، ص ٣٨٩ .

الجليل النخعي<sup>(١)</sup> عرضاً في دفاعه المستميت على مدرسة الرأي بقوله : « إن أحكام الله لها غايات هي حكم ومصالح راجعة إلينا »<sup>(٢)</sup> ، وعرفها ابن تيمية<sup>(٣)</sup> بالغايات ، فقد ذكر في عبارات كثيرة أن مراده بالمقاصد :

« الغايات المحمودة في مفعولاته ومأموراته سبحانه وهي ما تنتهي مفعولاته ومأموراته من العواقب الحميدة تدل على حكمته البالغة ، كما إن لفعله سبحانه غاية محبوبة وعاقبة محمودة ، والحكمة ما تتضمن ما في خلقه وأمره من العواقب المحمودة والغايات المحبوبة ، فالأئمة الفقهاء متفقون على

(١) أبو شبل :علقمة بن قيس بن عبد الله بن مالك النخعي الهمداني ، أبو شبل : تابعي ، كان فقيه العراق ، يشبه ابن مسعود في هديه وسمته وفضله ، ولد في حياة النبي ﷺ وروى الحديث عن الصحابة ، ورواه عنه كثيرون . وشهد صفين ، وغزا خراسان وأقام بخوارزم سنتين ، وبمرور مدة ، وسكن الكوفة فتوفي فيها ، ينظر : الأعلام ، الزركلي ، ج ٤ ، ص ٢٤٨ .

(٢) الحجوي ، محمد بن الحسن ، الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي ، دار الكتب العلمية ، بيروت - لبنان ، ط ١ ، ( ١٣٨٥هـ / ١٩٩٦م ) ، ج ١ ، ص ٥٧ .

(٣) ابن تيمية الحراني الدمشقي : تقي الدين أبو العباس أحمد عبد الحلیم ، ولد بجران ونشأ في دمشق ، حنبلي المذهب كان عالماً بالأصول والتفسير والمنطق ، عني بالحديث وسمع المسند مرات وكتب الستة ، شيخ الإسلام ، مات في قلعة دمشق مسجوناً ، له الفتاوى الكبرى ، والقواعد النورانية ، ومنهاج السنة وغيرها مما لا يكاد يحصى . ينظر : ابن حجر العسقلاني ، الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة ، تح : محمد سيد جاد الحق ، دار الكتب الحديثة ، القاهرة - مصر ، ط ٢ ، ( ١٣٨٥هـ / ١٩٨٦م ) ، ج ١ ، ص ١٥٤ ، وابن العماد ، شذرات الذهب ، ج ٥ ، ص ٢٥٧ ، ومحمد بن شاكر الكتبي ، فوات الوفيات ، تح : إحسان عباس ، دار صادر ، بيروت - لبنان ، د . ط ، د . ت ، ج ١ ، ص ٧٤ .

إثبات الحكمة والمصالح في أحكام الشريعة»<sup>(١)</sup>.

وأهم ما قيل عن تعريفاته « من هَذِهِ النقول عن ابن تيمية نخلص إلى أنه يستخدم العواقب والمنافع والمقاصد والحكم والمطالب والمصالح والمحاسن ، بمعنى أن لله غايات ومقاصد في خلقه وأمره في حد سواء . إن هَذِهِ الغايات مراده لله شرعاً ومحبة له - لأنها تحقق العبودية له ، ولأن فيها صلاح العباد في المعاش والمعاد »<sup>(٢)</sup>.

ومن عرفها أيضاً بالغاية علال الفاسي<sup>(٣)</sup> بقوله : « المراد بمقاصد الشريعة : الغاية منها والأسرار التي وضعها الشارع عند كل حكم من أحكامها »<sup>(٤)</sup>.

وعرفها الريسوني من المحدثين بـ : « الغايات التي وضعت لأجل تحقيقها لمصلحة العباد »<sup>(٥)</sup> ، وقد أورد اليوبي تعليقاً على تعريف الريسوني جاء فيه :

(١) يوسف أحمد البدوي ، مقاصد الشريعة عند ابن تيمية ، دار النفائس للنشر والتوزيع ، الأردن ، ط ١ ( ١٤٢١هـ / ٢٠٠٠م ) ، ص ٥٠ - ٥١ .

(٢) المرجع السابق ، ٥٢ .

(٣) عَلاَلُ الفَاسِي : علال بن عبد السلام الفاسي الفهري ولد بفاس وتعلم بالقرويين ، شارك في إنشاء مدرسة تخرج فيها بعض طلائع اليقظة المغربية ، شارك في حزب تأسيس حزب الاستقلال ، أبعاد إلى الغابون سنة ١٩٣٧ ، ثم سافر إلى فرنسا ، تولى وزارة الشؤون الإسلامية ثم اعتزل ، توفي ببوخارست بسكتة قلبية ، له كتب أشهرها : مقاصد الشريعة ومكارمها ، ودفاع عن الشريعة وغيرها . ينظر : الزركلي ، الأعلام ، ج ٤ ، ص ٢٤٦ .

(٤) علال الفاسي ، مقاصد الشريعة ومكارمها ، ص ٣ .

(٥) أحمد الريسوني ، نظرية المقاصد عند الإمام الشاطبي ، دار الأمان ، الرباط ، ط ١ ، ١٩٩١م ، ص ١٩٩١ .

« يرجع إلى تعريف الفاسي إلا أنه حذف الشرط الأخير الدال على المقاصد الخاصة المتعلقة بالأدلة والأحكام »<sup>(١)</sup>.

الاتجاه الثالث : وهم من عبّر عن المقاصد بالمعاني أو الحكم كابن عاشور<sup>(٢)</sup> واليوي .

فعرّفها ابن عاشور بقوله : « مقاصد التشريع العامة : هي المعاني والحكم الملحوظة للشارع في جميع أحوال التشريع أو معظمها ، لا تختص ملاحظاتها بالكون في النوع خاص من أحكام التشريع ، ثم قال : « فيدخل في هذا أوصاف الشريعة وغايتها العامة والمعاني التي لا يخلو التشريع من ملاحظتها ، ويدخل في هذا أيضاً معان من الحكم ليست ملحوظة في سائر أنواع الأحكام ، لكنها ملحوظة في أنواع كثيرة منها »<sup>(٣)</sup>.

(١) اليوي محمد سعيد ، مقاصد الشريعة وعلاقتها بالأدلة ، المملكة العربية السعودية ، ط ١ ( ١٤١٨ هـ - ١٩٩٨ م ) ، ص ٣ .

(٢) ابن عاشور : محمد الطاهر بن عاشور رئيس المفتين المالكيين بتونس وشيخ جامع الزيتونة وفروعه بتونس ، مولده ووفاته ودراسته بها ، عين ( عام ١٩٣٢ ) شيخاً للإسلام مالكياً ، وهو من أعضاء المجمعين العربيين في دمشق والقاهرة ، توفي سنة ١٩٧٣ م ، من أشهر كتبه : مقاصد الشريعة الإسلامية ، وأصول النظام الاجتماعي في الإسلام ، والتحرير والتنوير في تفسير القرآن ، والوقف وآثاره في الإسلام . ينظر : الزركلي ، الأعلام ، ج ٦ ، ص ١٧٤ ، محمد الحبيب بن خوجة ، الشيخ الأكبر محمد الطاهر بن عاشور ، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية ، قطر ، د . ط ، ( ١٤٢٥ هـ / ٢٠٠٤ م ) ، ص ١٥ ، محمد محفوظ ، تراجم المؤلفين التونسيين ، لبنان - بيروت ، دار الغرب الإسلامي ، ط ١ ، ١٩٨٢ م ، ج ٣ ، ص ٣٠٤ .

(٣) ابن عاشور ، مقاصد الشريعة ، المطبعة التونسية للنشر والتوزيع ، ط ١ ، د . ت ، ص ٥٠ - ٥١ .

وعرّف ابن عاشور المقاصد الخاصّة بقوله : « وهي الكيفيات المقصودة للشارع ... لتحقيق مقاصد الناس النافعة ، أو لمصالحهم الخاصة بإبطال ما أسس لهم من تحصيل مصالحهم العامة إبطالاً عن غفلة أو استنزال الهوى وباطل شهوة » ، ثم قال : « ويدخل في ذلك كل حكمة روعيت في تشريع أحكام تصرفات »<sup>(١)</sup> .

ويلاحظ أن الشرط الأول من تعريف المقاصد الخاصة وهي الكيفيات المقصودة للشارع لتحقيق مقاصد الناس النافعة .

ومن سار على نهج ابن عاشور في تعريفه للمقاصد محمد سعيد اليوبي : « المعاني والحكم ونحوها التي راعها الشارع في التشريع عموماً وخصوصاً من أجل تحقيق مصلحة العباد »<sup>(٢)</sup> .

وعرفها نور الدين الخادمي : « المعاني الملحوظة في الأحكام الشرعية والمترتبة عليها سواء أكانت تلك المعاني حكماً جزئياً أم مصالح كلية ، لوسمات إجمالية وهي تتجمع ضمن هدف واحد هو تقرير عبودية لله تعالى ومصلحة الإنسان في الدارين »<sup>(٣)</sup> .

(١) ابن عاشور ، مقاصد الشريعة ، ص ٦١ .

(٢) اليوبي ، محمد سعيد بن أحمد بن مسعود ، مقاصد الشريعة وعلاقتها بالأدلة ، ط ١ ( ١٤١٨ هـ - ١٩٩٨ م ) المملكة العربية السعودية ، ٣ .

(٣) الخادمي ، نور الدين ، الاجتهاد المقاصدي ، العدد ٦٥ ، سلسلة كتاب الأمة ، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية ، قطر ، ج ١ ، ص ٥٢ - ٥٣ .

## التعريف المختار:

هو الحد الذي رسمه الأخضري<sup>(١)</sup> في فائقه<sup>(٢)</sup>:

والقولة المختارة الصحيحة بواعث شرع عندها الأحكام.

فيمكن أن نتصور أن المقاصد فنٌ يتحدث عن الباعث من تشريع الأحكام، ولا نثبت الباعث لله ولا الغرض، وإنما ذلك تفضلاً منه سبحانه وتعالى، فالمقصد من الأحكام تحقيق مصالح المكلفين ولتحقيق مصالحهم أمر الشارع ونهى، ومن ميزات هذا التعريف أنه: أقرب للسامع من الحكم والمعاني، كما أن الباعث انضبط بمجموعة الأوصاف المعرفة للحكم فارتقى بذلك على المعنى والحكمة التي هي محض اجتهادات، والباعث بالمعنى المتقدم جامع لكل الأحكام المعللة تعليلاً جزئياً وغير المعللة (العبادات)، إذ أن المقصد فيها عدم التعليل<sup>(٣)</sup>.

(١) أبو عبد الرحمن الحَضَر الحَضَارِي، من مواليد عين الأربعاء عام ١٩٦٦، كانت دراسته الابتدائية والثانوية بعين الأربعاء، بولاية عين تموشنت، حصل على إجازة في الحقوق من جامعة «الجيلالي اليابس» بسيدي بلعباس سنة ١٩٨٩م، وله إجازة في الشريعة من جامعة دمشق بسورية عام ١٩٩٣م، ونال درجة الماجستير من كلية الأوزاعي، ثم دكتوراه دولة من جامعة الأمير عبد القادر الجزائري بقسنطينة عام ٢٠٠١م، شارك في العديد من الملتقيات الوطنية والدولية، يشغل حالياً منصب أستاذ المقاصد والأصول بمعهد الحضارة، بجامعة وهران، أشرف على العديد من الرسائل العلمية، وأشهر مؤلفاته: الفائق في علم المقاصد الشرعية، والقنية شرح الفائق، ومناهج الفتيا والاستدلال بخبر الواحد عند القاضي عبد الوهاب البغدادي، وغيرها كثير. كما أفادنا بذلك.

(٢) الفائق: هو نظم جامع مانع في علم مقاصد الشريعة الإسلامية من تأليف شيخنا الأخضري، جمع فيه شتات علم المقاصد، نال شهرة واسعة في الميادين العلمية.

(٣) ينظر: الأخضري، القنية في شرح نظم الفائق، ص ٢١.

ولا تناقض ولا تضاد بين جميع هَذِهِ الألفاظ إذ كلها تنتمي إلى جنس واحد من المعاني مع بعض الفوارق البسيطة وهو العلل والأسباب والحكم والمصالح والغايات والثمرات ، وإن كان التعبير بالمقاصد هو الذي غلب على الاستعمال قديماً وحديثاً وعليه استقر الاتجاه العام .

### مصطلحات تستعار للمقاصد :

الاتفاق حاصل على أن القدامى كانوا يعبرون عن المقاصد بتعبيرات مختلفة واصطلاحات متنوعة ، تتفاوت من حيث مدى تطابقها مع مدلول المقاصد ومسامها ، وفيما يلي بيان الألفاظ ذات الصلة بمفهوم المقاصد :

#### أولاً : الحكمة :

لغة : في الوضع اللغوي الحاء والكاف والميم أصل واحد ، وهو : المنع أجل الإصلاح ومنه سميت اللجام حكمة الدابة ، ومن هنا يقال للحاكم حاكماً لمنعه الظالم من الظلم وتطلق الحكمة على العدل والعلم والنبوة والقرآن<sup>(١)</sup> . . . تقول : أحكمت وحكمت وحكمت بمعنى منعت ورددت ، هي عبارة عن معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم ، وتأتي أيضاً بمعنى الإتيان والإحكام ، ومن هنا سمي العالم حكيماً ، لأنه صاحب حكمة متقن للأمور<sup>(٢)</sup> .

وقالوا : « الحكمة هي العدل والعلم والحلم ، يقال أحكمته التجارب إذا كان حكيماً »<sup>(٣)</sup> .

(١) ابن منظور ، لسان العرب ، باب [ حكم ] ، ج ١٢ ، ص ١٤٠ .

(٢) ابن منظور ، لسان العرب ، ج ١٢ ، ص ١٤١ .

(٣) الخليل بن أحمد الفراهيدي ، معجم العين ، تح : مهدي الخزومي وإبراهيم



ومنها العقل قالوا : الحكمة هي العقل الذي يعصم الإنسان من الخطأ<sup>(١)</sup> ، وقالوا هي الفلسفة أو العلة جمع حكم<sup>(٢)</sup> .

وأورد محمد الطاهر بن عاشور نكتاً لطيفة في تفسيره لكلمة الحكمة فقال : « إتقان العلم وإجراء الفعل على وفق ذلك العلم ، فلذلك قيل : نزلت الحكمة على ألسنة العرب ، وعقول اليونان ، وأيدي الصينيين . وهي مشتقة من الحُكْم وهو المنع لأنها تمنع صاحبها من الوقوع في الغلط والضلال ، قال تعالى : ﴿ كَتَبْنَا الْحِكْمَةَ آيَاتُهُ ﴾ [هود : ١٠] ، ومنه سميت الحديد التي في اللجام وتجعل في فم الفرس ، حَكَمَةً »<sup>(٣)</sup> .

وقال : « وقد ذكر الله الحكمة في مواضع كثيرة من كتابه مراداً بها ما فيه صلاح النفوس ، من النبوة والهدى والإرشاد . وقد كانت الحكمة تطلق عند العرب على الأقوال التي فيها إيقاظ للنفس ووصاية بالخير ، وإخبار بتجارب السعادة والشقاوة ، وكليات جامعة لجماع الآداب »<sup>(٤)</sup> .

اصطلاحاً : الجمهور على أن المدلول العام للحكمة هي معرفة أفضل

السامرائي ، دار الهلال ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٢٤هـ ، مادة [ حكم ] ، ج ٣ ، ص ٦٦ .  
(١) معجم الفرائد ، إبراهيم السامرائي ، مادة حكم ، مكتبة لبنان ، د . ط . ١٩٨٤م ، ص ٦٨ .

(٢) الرائد ، جبران مسعود ، دار العلم للملايين ، بيروت - لبنان ، ط ٤ ، ١٩٨١م ، مادة حكم ، ج ١ ، ص ٥٨٣ .

(٣) التحرير والتنوير ، محمد الطاهر بن عاشور ، مؤسسة التاريخ العربي ، بيروت - لبنان ، ط ١ ، ( ١٤٢٠هـ / ٢٠٠٠م ) ج ٢ ، ص ٥٣١ .

(٤) المصدر نفسه ، ج ٢ ، ص ٥٣٣ .

الأشياء بأفضل المعلوم<sup>(١)</sup>، وقد كثرت التعاريف في هَذَا نذكر منها من انفرد بحدود ورسوم لم يسبق إليها ولا يسعنا التكرار لأن ذلك ينافي مقصود البيان منها :

- الحكمة في الشرع عبارة عن المنع من ترك المأمورات أو فعل المنهيات وحاصله :

المنع من ترك المصالح الخاصة أو الراجحة ، والمنع من فعل المفسد الخاصة أو الراجحة<sup>(٢)</sup> .

- وقال الإمام الغزالي : وأما الحكمة فتطلق على معنيين :

أحدهما : الإحاطة المردة بنظم الأمور ومعانيها الدقيقة والجليلة ، والحكم عليها بأنها كيف ينبغي أن تكون حتى تتم منها الغاية المطلوبة بها .

والثاني : أن تنضاف إليه القدرة على إيجاد الترتيب ، والنظام وإتقانه وإحكامه فيقال : حكيم من الحكمة ، وهو نوع من العلم ويقال حكيم من الإحكام وهو نوع من الفعل<sup>(٣)</sup> .

وفي كتابه شفاء الغليل يقول : « يراد بالحكمة المعنى المناسب كما في قولنا

(١) المبارك بن محمد الجزري ، النهاية في غريب الحديث والأثر ، تح : طاهر أحمد الزاوي ومحمود محمد الطناحي ، المكتبة العلمية ، بيروت - لبنان ، ( ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م ) ج ١ ، ص ١٠٢٣ .

(٢) العزبن عبد السلام ، قواعد الأحكام في مصالح الأنعام ، محمود بن التلاميذ الشنقيطي ، دار المعارف بيروت - لبنان ، د . ط ، د . ت ، ج ١ ، ص ٥٢ .

(٣) أبو حامد الغزالي الاقتصاد في الاعتقاد ، ضبطه : موفق فوزي الجبر ، دار الحكمة ، مصر ، ط ١ ، ( ١٤١٥ هـ / ١٩٩٤ م ) ، ص ١٣٩ .

إن الحكمة من تحريم القضاء عند الغضب : أنه يدهش العقل ويزيح عنه أبواب الصواب ويمنعه من تحري العدل في القضية <sup>(١)</sup> ، وفي موضع آخر من الكتاب يقول : « الحكمة هي الباعث على شرع الحكم ، أي مقصوده وثمرته المترتبة عليه » .

- ويقول ابن القيم <sup>(٢)</sup> في تعريف الحكمة : « أنها العلم النافع أو العمل الصالح وسمي حكمة لأن العلم والعمل قد تعلقا بمتعلقهما وأوصلا إلى غايتهما وكذلك لا يكون الكلام حكمة حتى يكون موصلاً إلى الغايات المحمودة والمطالب النافعة ، فيكون مرشداً إلى العلم النافع والعمل الصالح فتحصل الغاية المطلوبة ، فإذا كان المتكلم به لم يقصد مصلحة المخاطبين ولا هداهم ولا إيصالهم إلى سعادتهم ودلائهم على أسبابها وموانعها ، ولا كان ذلك هو الغاية المقصودة المطلوبة ، ولا تكلم لأجلها ولا أرسل الرسل وأنزل الكتب لأجلها ولا نصب الثواب والعقاب لأجلها ، لم يكن حكيماً ولا كلامه حكمة فضلاً عن أن تكون بالغة <sup>(٣)</sup> .

(١) أبو حامد الغزالي ، شفاء الغليل ، ص ٦١٣ .

(٢) ابن قَيِّم الجُوزِيَّة : محمد بن أبي بكر بن أيوب الزرعي الدمشقي ، فقيه أصولي مجتهد مفسر ومحدث ، ولد بدمشق سنة ٦٩١ هـ ، لازم شيخه ابن تيمية الحراني ، وسجن معه بقلعة دمشق ، له ميراث علمي زاخر منه : مدارج السالكين ، الداء والدواء ، إعلام الموقعين ، الطرق الحكيمة ، زاد المعاد ، ينظر : ابن حجر ، الدرر الكامنة ، ج ٤ ، ص ٢١ ، والأتابكي ، ابن تغري بردي ، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة ، ج ١٠ ، ص ١٩٥ .

(٣) ابن القيم ، شفاء الغليل في مسائل القدر والحكمة والتعليل ، تح : محمد بدر الدين النعساني ، دار الفكر ، بيروت - لبنان ، ( ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م ) ج ١ ، ص ١٩٠ .

وقد سبق الذكر أن الاتفاق حاصل عند القدامى على كثير استعارة مصطلح الحكمة للمقصد وبالتتبع لهذه المواضع تبين أن الحكمة تطلق على :

أ- المعنى المقصود من شرع الحكم ، وذاك هو المصلحة التي قصد الشارع بتشريع الحكم مجلبها أو تكميلها ، أو المفسدة التي قصد الشارع بتشريع الحكم درأها وتقليلها ، وذلك كالتخفيف أو دفع المفسدة في السفر بالنسبة لتشريع القصر ، والفطر وكحفظ النفوس بالنسبة لتشريع القصاص<sup>(١)</sup> .

ب- المعنى المناسب لتشريع الحكم أي لمقتضى تشريعه ، وبعبارة أخرى الأمر الذي جعل الوصف الظاهر علة ، كالمشفقة بالنسبة للسفر ، فإنها أمر مناسب لشرع القصر ، واختلاف الأنساب بالنسبة لتحريم الزنى وإقامة الحد ، فإنه أمر مناسب لشرعية الحد<sup>(٢)</sup> .

قال البدوي : « يرى بعض الأصوليون أن الحكمة حقيقة تطلق على المصلحة نفسها التي هي مقصد وغاية الحكم ، وأن إطلاقها على المعنى الثاني من باب التجوز ، وفي الحقيقة ، فإن المعنى الثاني إنما هو سبب للمعنى الأول ، فالأول غاية والثاني وسيلة وسبب »<sup>(٣)</sup> .

(١) ينظر : البدوي ، مقاصد الشريعة الإسلامية عند ابن تيمية ، دار النفائس ، المملكة الهاشمية الأردنية ، ط ١ ، ٢٠٠٠ م ، ص ٥٦ .

(٢) ينظر : شلبي مصطفى ، تحليل الأحكام ، دار النهضة العربية ، بيروت - لبنان ، ط ٢ ، د . ت ، ص ١٣٦ .

(٣) ينظر : البدوي ، مقاصد الشريعة الإسلامية عند ابن تيمية ، ص ٥٦ .

## علاقة الحكمة بمقاصد الشريعة :

ومما سبق يمكن القول أن الحكمة هي مقصود الشارع من الحكم عن طريق جلب مصلحة أو درء مفسدة ، وسبق القول أن مقصود الشارع في الحكم هو إما جلب مصالح أو درء فساد عن طريق حفظ الأصول الخمسة الضرورية ، مما يعني أن الحكمة في كنهها هي مضمون مقاصد الشريعة ، وبذلك تكون العلاقة بين الحكمة والمقصد بأن الحكمة متطابقة تماماً مع مصطلح المقصد الشرعي الذي أراد الشارع بتشريعہ للحكم .

## ثانياً : العلة :

لغة : تأتي بفتح العين وبكسرهما أما بالفتح فإنها تأتي بمعنى الضرة ، ومنه بنو العلات أي بنو رجل واحد<sup>(١)</sup> ، والعل والعلل سميت الشربة الثانية وقيل الشرب بعد الشرب تباعاً ، فقليل : إذا وردت الإبل الماء فالسقية الأولى النهل والثانية العلل .

وهي اسم لما يتغير حال الشيء بحصوله فيه ، فيقال للمرض علة ، لأن الجسم يتغير حاله بحصوله فيه ، ويقال اعتل فلان ، إذا تغير حاله من الصحة إلى السقم<sup>(٢)</sup> ، وحروف العلة سميت بذلك للينها وموتها .

العلة بمعنى السبب يقال : وهَذَا عِلَّةٌ لِهَذَا أي سبب وفي حديث عائشة ؓ : فكان عبد الرحمن يضرب رجلي بعلة الراحلة ، أي بسببها يظهر أنه يضرب جنب البعير برجله وإنما يضرب رجلي<sup>(٣)</sup> .

(١) عبد الحكيم السعدي ، مباحث العلة في القياس عند الأصوليين ، دار البشائر

الإسلامية ، بيروت - لبنان ، ط ٢ ، ( ١٤٢١هـ / ٢٠٠٠م ) ، ص ٦٨ .

(٢) ابن منظور ، لسان العرب ، مادة [ علل ] ، ج ١١ ، ص ٤٦٧ .

(٣) صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب بيان وجوه الإحرام ، ج ٤ ، ص ٣٤ .

وقد جمع المعاني اللغوية القرآني بقوله : « العلة باعتبار اللغة مأخوذة من ثلاثة أشياء : العرض المؤثر : كعلة المرض ، وهو الذي يؤثر فيه عادة . والداعي للأمر : من قولهم : علة إكرام زيد لعمرو ، علمه وإحسانه وقيل : من الدوام والتكرار : ومنه العلل للشرب بعد الري يقال : شرب عللاً بعد نهل <sup>(١)</sup> »

اصطلاحاً : أطلقت العلة في لسان أهل الاصطلاح على :

أولاً : الباعث ، أي مشتملة على حكمة صالحة أن تكون مقصودة للشارع من شرع الحكم <sup>(٢)</sup> .

ثانياً : المعرف للحكم <sup>(٣)</sup> ، أي بمعنى العلامة الدالة على الحكم .

ثالثاً : عرفها الحنفية بأنها ما يجب عند الحكم <sup>(٤)</sup> ، وحاصل مذهبه يرجع إلى قول الجمهور ، فالعلة ليست موجبة بذاتها كما ذهب إليه المعتزلة فقالوا : أنها المؤثر في الحكم بذاتها لا يجعل الله وهذا على بناء قاعدتهم في التحسين والتقييح العقلي فالعلة وصف ذاتي لا يوقف على جعل جاعل <sup>(٥)</sup> .

(١) القرآني ، نفائس الأصول ، ج ٧ ، ص ٣٢١٧ .

(٢) ينظر : الآمدي ، الإحكام في أصول الأحكام ، ج ٣ ، ص ٢٢٤ ، تاج الدين السبكي ، رفع الحاجب عن مختصر بن الحاجب ، تح : علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود ، عالم الكتب بيروت - لبنان ، ط ١ ، ( ١٤١٩ هـ / ١٩٩٩ م ) ج ٤ ، ص ١٧٤ .

(٣) أبو حامد الغزالي ، المستصفى من علم الأصول ، ج ٤ ، ص ٢٢٨ .

(٤) علي بن محمد البزدوي ، كنز الوصول إلى معرفة الأصول ، مطبعة جاويد بريس ، كراتشي ، د . ط ، د . ت ، ج ١ ، ص ٢٧٣ .

(٥) الزركشي ، البحر المحيط ، محمد محمد تامر ، دار الكتب العلمية ، بيروت - لبنان ، د . ط ، ( ١٤٢١ هـ / ٢٠٠٠ م ) ج ٤ ، ص ١٠٢ .

رابعاً: المؤثر في الأحكام يجعل الشارع لا لذاته ، وهَذَا منسوب إلى الغزالي ويؤكد قوله في المستصفى في كلامه عن السبب : « السبب في الوضع عبارة عما يحصل الحكم عنده لا به ، ولكن هَذَا يحسّن في العلل الشرعية ، لأنها لا توجب الحكم لذاتها بل بإيجاب الله تعالى »<sup>(١)</sup> .

ويظهر جلياً من التعريفات أن العلماء عقبوا على المعتزلة بقولهم أن العلة مؤثرة بذاتها في الحكم ، وهَذَا استناداً إلى التحسين والتقبيح العقليين ، ولعله الداعي الذي أدّى بابن حزم<sup>(٢)</sup> إلى إنكار التعليل فعرف العلة على أنها : « اسم لكل صفة توجب أمراً ضرورياً »<sup>(٣)</sup> .

وعرفها الشاطبي ب : « الحكم والمصالح التي تعلقت بها الأوامر أو الإباحة ، والمفاسد التي تعلقت بها النواهي ، فالمشقة علة في إباحة القصر والفطر في السفر والسفر هو السبب الموضوع سبباً للإباحة فعلى الجملة العلة هي المصلحة نفسها أو المفسدة لا مظنتها كانت ظاهرة أو غير ظاهرة منضبطة

(١) الغزالي ، المستصفى ، ج ١ ، ص ٧٥ .

(٢) ابن حَزْم الظَاهِرِيّ : علي بن أحمد بن سعيد أبو محمد ، عالم الأندلس في عصره ، وأحد أئمة الإسلام ، ولد بقرطبة سنة ٣٨٤هـ ، وكانت له ولأبيه من قبله رئاسة الوزارة وتدبير المملكة ، فزهد بها وانصرف إلى العلم والتأليف ، فكان من صدور الباحثين فقيهاً حافظاً يستنبط الأحكام من الكتاب والسنة ، بعيداً عن المصانعة ، وانتقد كثيراً من العلماء والفقهاء ، فتمالؤوا على بغضه وطُرد من قرطبة ، فرحل إلى بادية ليلة ( من بلاد الأندلس ) فتوفي فيها . ومن أشهر مصنفاته : الفصل في الملل والأهواء والنحل ، وله المحلى . ينظر : أحمد بن خلكان ، وفیات الأعيان ، ج ٣ ، ص ٣٢٥ ، والزركلي ، الأعلام ، ج ٤ ، ص ٢٥٤ .

(٣) الإحكام في أصول الأحكام ، ج ٤ ، ص ٩٨ .

أو غير منضبطة وكذلك نقول في قوله عليه الصلاة والسلام : « لا يقضي القاضي وهو غضبان »<sup>(١)</sup> فالغضب سبب وتشوٍدش الخاطر عن استيفاء الحجج هو العلة على أنه قد يطلق هنا لفظ السبب على نفس العلة لارتباط ما بينهما ولا مشاحة في الاصطلاح »<sup>(٢)</sup>.

إلا أن تعريفه ههنا لم يسلم من النقد فقد اعترض عليه أن ظاهر كلام الشاطبي قصرها - العلة - على ما تعلق به حكم تكليفي مع أن الواقع أن العلة أعم ، أي تعريف الشاطبي لم يكن جامعاً لكل أقسام الحكم الشرعي وهو بذلك يكون قد أخرج الحكم الوضعي وقصرها على الحكم التكليفي .

أما من أورد تعبير عن العلة بمقصد الشارع أو في معناه فالزركشي في البحر المحيط عند حديثه على المناسبة فقال : « وهي من الطرق المعقولة ويعبر عنها بالمصلحة وبلاستدلال وبرعاية المصالح »<sup>(٣)</sup>.

وبعض الفقهاء قد يجعلون العلة مرادفة للسبب ، وقد يجعلونها مباينة له ، فيطلقون السبب على ما لا تعرف حكمته مما هو علامة على ثبوت حكم أو نفيه ، مثل غروب الشمس ، الذي هو علامة على وجوب صلاة المغرب ويطلقون العلة على ما عرفت حكمته مما هو علامة على حكم أو نفيه مثل الإسكار علة التحريم ، وقد يجعلون السبب أعم من العلة ، فيقولون : السبب يطلق

(١) صحيح البخاري ، كتاب الأحكام ، باب هل يقضي القاضي أو يفتي وهو غضبان ، رقم ٦٧٣٩ ، ج ٦ ، ص ٢٦١٦ ، ومسلم ، باب كراهة قضاء القاضي وهو غضبان ، رقم ٤٥٨٧ ، ج ٥ ، ص ١٣٢ .

(٢) الشاطبي ، الموافقات ، ج ١ ، ص ٤١١ .

(٣) الزركشي ، بحر المحيط ، ج ٤ ، ص ١٨٦ .



على ما عرفت حكمته وما لم تعرف ، وأما العلة فلا تطلق إلا على ما عرفت حكمته ، فهذه ثلاث اصطلاحات لهم مشهورة<sup>(١)</sup> .

### علاقة الحكمة بالعلة :

واشتهر عن الشاطبي في الموافقات استعماله لألفاظ الحكمة والعلة والمصلحة على أنها معانٍ مترادفة ولذلك نجد يعرف الحكمة بأنها العلة<sup>(٢)</sup> ويعرف العلة نفسها بأنها : الحكم والمصالح التي تعلقت بها الأوامر والمفاسد التي تعلقت النواهي<sup>(٣)</sup> ، مؤكداً بعد ذلك أن العلة في اعتباره هي المصلحة نفسها أو المفسدة لا مظنتها ، سواء كانت ظاهرة أو غير ظاهرة ، منضبطة أو غير منضبطة<sup>(٤)</sup> .

وهذا التحديد الصريح يعضده أيضاً ، ما يلاحظ في غضون شرحه للمسائل التي عالجها في كتابه من اطراد ذلك الاستعمال عنده ، فهو تارة يصف المصالح بأنها حكم المشروعية وأخرى يعبر عن المصلحة بالعلة ، أو بالعكس . إلى نحو ذلك من التصرفات التي توحى بأن مدار اهتمامه في فهم الأحكام الشرعية وسائر المباحث المتعلقة بها إنما هو على حكمها ومراميها التي تلخص في جلب المصالح .

(١) عياض بن ناي السلمي ، أصول الفقه الذي لا يسع الفقيه جهله ، المملكة العربية السعودية - الرياض ، ط ١ ، ( ١٤٢٦ ، ٢٠٠٥ م ) ص ٥٦ - ٥٧ .

(٢) الشاطبي ، الموافقات ، ج ١ ، ص ٣٩٠ .

(٣) المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ٤١١ .

(٤) الشاطبي ، الموافقات ، ج ١ ، ص ٣٩٥ .

ثم إنه قد نبه إلى أن اسم السبب قد يطلق أحياناً على العلة نفسها لشدة ارتباط ما بينهما مقرأً لهَذَا الإِطلاق على أساس أن الاصطلاح لا مشاحة فيه ، طالما أن المقصود منه بيّن معروف<sup>(١)</sup> .

### علاقة العلة بمقاصد الشريعة :

تمخض عما سبق ذكره من أن المراد بالعلة إما الوصف الظاهر المناسب الذي جعله الشارع موجباً للحكم ومعرفاً له ، أو أنه المعنى المناسب لتشريع الحكم على قول الشاطبي ، ومن هنا نقول أنه إذا كانت العلة هي الحكمة نفسها أي على لقول الثاني فإنها تصبح حينئذ مرادفة للمقصد ومطابقة لدلوله .

أما إن كانت مظنة تحقيق الحكمة ، أي يظن عندها وجود الحكمة المقصودة من تشريع الحكم بحيث تكون وصفاً ظاهراً منضبطاً مناسباً جعله الشارع موجباً للحكم ومعرفاً له فإنها مباينة للمقصد في المعنى ، وتكون متضمنة له ، ومؤدية إليه عند ترتيب الحكم عليها فتصبح بذلك وسيلة إلى إقامة المقصد وليست المقصد عينه .

### ثالثاً : المناسبة :

لغة : من النسب والقريب وهو الملائم لأفعال العقلاء عادة كما يقال : هَذِهِ اللؤلؤة مناسبة لِهَذِهِ اللؤلؤة بمعنى أن جمعها معها في سلك موافق لعادة العقلاء في فعل مثله ، وكما يقال هَذِهِ الجبة تناسب هَذِهِ العمامة أي الجمع بينهما متلائم ومتوافق<sup>(٢)</sup> .

(١) الشاطبي ، الموافقات ، ج ١ ، ص ٢٩٨ .

(٢) ابن منظور ، لسان العرب ، باب [ نسب ] ، ج ١ ، ص ٧٥٥ .

اصطلاحاً: هو مبحث تناوله الأصوليون في معرض الكشف عن مسالك العلة، ولها تعريفات كثيرة منها ما أورده الغزالي فقد عرفها ب: «ما هو على منهاج المصالح بحيث إذا أضيف للحكم إليه انتظم»<sup>(١)</sup>، وقد أورد تعريفاً في موضع آخر بأنه ما أشار إلى رعاية أمر مقصود فقال: «وما انفك عن رعاية أمر مقصود، فليس مناسباً وما أشار إلى رعاية أمر مقصود فهو المناسب»<sup>(٢)</sup>، وقال أبو زيد الدبوسي<sup>(٣)</sup>: «المناسب عبارة عما لو عرض على العقول تلقته بالقبول»<sup>(٤)</sup>.

ومن عرفه بجلب المصالح ودرء المفسد البيضاوي والقرافي في تعريفهما للمناسب فقالا: أنه ما تضمن تحصيل مصلحة أو درء مفسدة، أو ما يجلب للإنسان نفعاً أو يدفع عنه ضرراً»<sup>(٥)</sup>.

وفي التعاريف نظرو واضح، فإنه إن أراد بالمقاصد هي المعلومة في هذا المقام المترتبة على مشروعية الأحكام من جلب المصالح ودفع المفسد فلا نسلم أن هذا التعريف يقتضي ذلك، لأن المقاصد بهذا المعنى مجلوبة لا جالبة، وإن

(١) الغزالي، المستصفى، ج ١، ص ٣١١.

(٢) الغزالي، شفاء الغليل، ص ١٥٩.

(٣) أبو زيد الدبوسي: عبد الله بن عمر، نسبته إلى دبوسية بين بخارى وسمرقند، كان فقيهاً وإليه ينسب علم الخلاف وإبرازه إلى الوجود، له كتاب تأسيس النظر، وتقويم الأدلة في الأصول، والأسرار في الأصول والفروع، ينظر: ابن خلكان، وفیات الأعيان، ج ٣، ص ٤٨، ابن العماد، شذرات الذهب، ج ٥، ص ١٠٩.

(٤) أبو زيد الدبوسي، تقويم أصول الفقه، تح عبد الجليل العطا، لبنان - طرابلس، دار الإمام أبي حنيفة، دار النعمان للعلوم، ط ١، (١٤٢٦ هـ، ٢٠٠٥ م) ج ١، ص ١٨٥.

(٥) القرافي، شرح تنقيح الفصول، ص ٣٩١، والإسنوي، نهاية السؤل، ج ٢، ص ١٦٢.

أراد بالمقاصد الأحكام كما هو مقتضى قوله أل ترى أن مشروعية القضاء جالبة أو دافعة فمسلم ، لكن يبعده إطلاق المقاصد على الأحكام فإنه لم يعرف في هَذَا المقام<sup>(١)</sup> .

وهَذَا ما سار عليه الجمهور عدا الحنفية والذين يرون أن يقوم النص أن الإجماع حاصل على جعل هَذَا الوصف مناطاً لحكم بعينه ، أو أن وصفاً من جنس هَذَا الوصف مناطاً لحكم من جنس هَذَا الحكم وهَذَا هو الوصف المناسب الذي يسمى بالمؤثر فاشتراط التأثير بين التأثير ، فلا بد عند الحنفية في حجية الوصف المناسب من تأثير الوصف في الحكم .

والتأمل في تعاريف المتقدمين يجدها متقاربة في الجملة وإن وردت بعبارات متباينة إما من حيث ذاته وكنهه ، أو من حيث مآله وآثاره ، منتهين إلى أن جلب المنفعة ودفع الضرر هو الوصف الذي يترتب عليه الحكم .

رابعاً : المصلحة :

لغة : الاتفاق حاصل بين أهل اللغة<sup>(٢)</sup> على أن المصلحة تعرف بضدها فقالوا في ذَلِكَ الصلاح ضد الفساد ، والمصلحة واحدة المصالح واستصلح نقيض استفسد ، وفي القرآن الكريم قول بل الصلاح مرة بالفساد في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ﴾ [الأعراف: ٥٦] . وتارة بالسيئة قال تعالى : ﴿ وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا ﴾ [التوبة: ١٠٢] .

(١) عيسى منون الشامي الأزهرى ، نبراس العقول في تحقيق القياس عند علماء الأصول ، تعليق : يحيى مراد ، دار الكتب العلمية ، بيروت - لبنان ، ط ١ ( ٢٠٠٣ - ١٤٢٤ ) ص ٢٨٩ .

(٢) ابن منظور ، لسان العرب ، مادة [ صلح ] ج ٢ ، ص ٥١٦ .

اصطلاحاً: تباينت تعبيرات علماء الإسلام من الأصوليين واختلفت في إعطاء مدلول اصطلاحى للمصلحة وإن لم يترتب على هَذَا التباين اختلاف في المقصود منها، وفيما يلي بسط لأهم ما قيل في تعريفها: فقد عرفها الغزالي بقوله: «هي عبارة في الأصل عن جلب منفعة ودفع مضرة ثم بين حقيقة المصلحة في الشرع فقال: ولسنا نعني به ذلك، فإن جلب المنفعة ودفع المضرة، مقاصد الخلق، وصلاح الخلق في تحصيل مقاصدهم، لكننا نعني بالمصلحة المحافظة على مقصود الشرع، ومقصود الشرع من الخلق خمسة، هو أن يحفظ عليهم دينهم ونفسهم ونسلهم ومالهم، فكل ما يتضمن حفظ هَذِهِ الأصول الخمسة، فهو مصلحة وكل ما يفوت هَذِهِ الأصول الخمسة فهو مفسدة ودفعها مصلحة»<sup>(١)</sup>.

فنبه أبو حامد الغزالي في هَذِهِ الفقرة إلى أن المصلحة هي ما كانت في نظر الشارع مصلحة، لا ما كان في نظر العبد، فرب مصلحة يراها العبد، تكون مفسدة من منظور الشارع.

وعرفها العز بن عبد السلام: المصلحة لذة أو سببها أو فرحة أو سبب والمفسدة ألم أو سببه، أو غم أو سببه<sup>(٢)</sup>.

ويلمس تعريف المصلحة عند شيخ المقاصديين<sup>(٣)</sup> الشاطبي في قوله: «أن وضع الشرائع إنما هو لمصالح العباد في العاجل والآجل معاً»، ثم وضع ما أجمله

(١) أبو حامد الغزالي، المستصفى من علم الأصول، ج١، ص ١٧٤.

(٢) العز بن عبد السلام، قواعد الأحكام، ج١، ص ١٥.

(٣) هو لقب ناله الشاطبي، وهَذَا مما لا يماري فيه أحد، وأول من ذكره في مدوناته الشيخ الريسوني في دراسته لنظرية المقاصد عند الإمام الشاطبي.

في هَذَا التعريف الجامع بقوله : « وأعني بالمصالح ما يرجع إلى قيام حياة الإنسان وتمام عيشه ونيله ما تقتضيه أوصافه الشهوانية والعقلية على الإطلاق حتى يكون منعماً على الإطلاق وهَذَا في مجرد الاعتقاد لا يكون لأن تلك المصالح مشوبة بتكاليف ومشاق قلّت أو كثرت تقترب بها أو تسبقها أو تلحقها كالأكل والشرب واللبس والسكنى والركوب والنكاح وغير ذلك فإن هَذِهِ الأمور لا تنال إلا بكد وتعب كما أن المفساد الدنيوية ليست بمفسد محضة من حيث مواقع الوجود إذ ما من مفسدة تفرض في العادة الجارية إلا ويقترن بها أو يسبقها أو يتبعها من الرفق واللفظ ونيل اللذات كثير »<sup>(١)</sup>.

وهنا يؤكد الشاطبي على أن المصالح والمفاسد ليست محضة فيتوجب الترجيح والتغليب بين ما يترتب على أمر من مصالح ومفاسد مع غيره ، فالأصلح ما كان أكثر نفعاً وأقل فساداً وإن حمل في ثناياه بعض المفاسد .

وعرف الطاهر بن عاشور المصلحة على أنها : وصف للفعل يحصل به الصلاح ، أي : النفع منه دائماً أو غالباً للجمهور أو للأحاد<sup>(٢)</sup>.

قال الأخضري :

باعت ، حكمة ، علة قيل ترادفت معنى ، غرض ، للقصد قيل علم

إشارة إلى المصطلحات التي ترادف مقاصد الشريعة الإسلامية من خلال ما اصطلح عليه العلماء ومنها : الباعث ، الحكمة ، العلة ، المعنى الغرض وغيرها<sup>(٣)</sup>.

(١) الشاطبي ، الموافقات ، ج ٢ ، ص ٤٤ .

(٢) الطاهر بن عاشور ، مقاصد الشريعة الإسلامية ، ص ٢٧٨ .

(٣) الأخضري ، القنية شرح الفائق ، ص ٢٢ .

## الكليات الخمس :

إنّ ممّا أجمع عليه جمهور العلماء حرص الشّارع على اعتبار المقاصد الضّرورية في تشريعه للأحكام ؛ دلّ على ذلك أدلّة لا حصر لها في الاعتبار من حيث اجتماعها على قدرٍ مشتركٍ يوجب القطع ، وبذلك نوّه الشّاطبي في موافقاته فقال : « فقد اتّفقت الأئمة ، بل سائر الملل على أن الشريعة وضعت للمحافظة على الضّروريات الخمس وهي : الدّين ، والنفس ، والتّسل ، والمال ، والعقل وعلمها عند الأئمة كالضروري ، ولم يثبت لنا ذلك بدليل معين ، ولا شهد لنا أصل معيّن يمتاز برجوعها إليه ، بل علمت ملاءمتها للشريعة بمجموع أدلّة لا تنحصر في بابٍ واحدٍ »<sup>(١)</sup> .

وهذا ليس مما اختصت به الشريعة الإسلامية بل عمّ كلّ الشرائع السابقة ، قال الغزالي : « وتحريم تفويت هذه الأصول الخمسة والزجر عنها يستحيل أن لا تشتمل عليه ملة من الملل وشريعة من الشرائع التي أريد بها إصلاح الخلق ولذلك لم تختلف الشرائع في تحريم الكفر والقتال والزنى والسرقة وشرب المسكر »<sup>(٢)</sup> .

وعلى رأي الغزالي سار الأصوليون في عد المقاصد الضرورية خمسة ، ونقل الأصوليون إجماع الملل على حفظ الأديان والنفوس والعقول والأعراض والأموال<sup>(٣)</sup> ، إلى أن جاء الطوفي والسبكي فزادا العرض أصلاً سادساً ، جاء في

(١) الشّاطبي ، الموافقات ، ج ١ ، ص ٣١ .

(٢) الغزالي ، المستصفى ، ج ١ ، ص ١٧٤ .

(٣) الخطاب الرعيني المغربي ، مواهب الجليل لشرح مختصر خليل ، زكريا عميرات ، دار

عالم الكتب ، بيروت - لبنان ، د . ط . ، ( ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٣ م ) ، ج ٨ ، ص ٢٨٩ .

جمع الجوامع : « والضروري وهو ما تصل الحاجة إليه حد الضرورة كحفظ الدين المشروع له قتل الكفار وعقوبة الداعين إلى البدع فالتنفس أي حفظها المشروع له القصاص فالعقل أي حفظه المشروع له حد السكر فالنفس أي حفظه المشروع له حد الزنى فالمال أي حفظه المشروع له حد السرقة وحد قطع الطريق والعرض أي حفظه المشروع له حد القذف وهذا زاده المصنف كالطوفي وعطفه بالواو إشارة إلى أنه في رتبة المال وعطف كلاً من الأربعة قبله بالفاء لإفادة أنه دون ما قبله في الرتبة »<sup>(١)</sup>.

وما زاده المتأخرون مندرج ضمن النسل ، كما قال البوطي : « وقد أثرنا الاستغناء عنه ، لأن حفظ العرض داخل في الحقيقة ضمن أحد الكليات الخمس عند التحقيق ، وانعكاسها في بعض الجزئيات لا يחדش عموم التلازم »<sup>(٢)</sup>.

وقد حكى القرافي اختلاف العلماء في مسميات المقاصد الضرورية بقوله : « واختلف العلماء في عددها فبعضهم يقول الأديان عوض الأعراس ، وبعضهم يذكر الأعراس ولا يذكر الأديان ، وفي تحقيق الكل متفق على تحريمه ، فما أباح الله تعالى العرض بالقذف والسب قط ، وكذلك لم يبيح الأموال بالسرقة والغصب ولا الأنساب بإباحة الزنى قط »<sup>(٣)</sup>.

كما اختلف في ترتيب هذه المقاصد فمنهم من يقدم النفس على الدين ، ومنهم من قدم الدين على النفس ، والنسل على المال وغير ذلك ، وقد ظهرت

(١) حسن العطار ، حاشية العطار على جمع الجوامع ، ج ٢ ، ص ٣٢٣ .

(٢) البوطي ، ضوابط المصلحة ، الدار المتحدة للطباعة والنشر ، مكتبة رحاب ، مؤسسة

الرسالة ، ساحة بورسعيد - الجزائر ، د . ط . د . ت ، ص ١١١ .

(٣) القرافي ، شرح تنقيح الفصول ، ص ٣٩٢ .



آراء جديدة تدعو إلى جعل الحرية مقصداً ضرورياً، ولم يفرقوا بين أوصاف المقاصد والمقاصد ذاتها، وغير ذلك من الآراء المعاصرة وكلها بداعي التجديد في علم المقاصد، أما المقاصد التي زادها بعض العلماء المعاصرين، فلا تخلو إما أن تكون مكملة لمقصد ضروري كحق الحرية مثلاً فهو مُكَمِّل لحفظ النفس، أو أن تكون عامة تتعلق بمجموع الأمة لا بأحاديها كالعدل والمساواة.

وقد راعى النبي ﷺ الكليات الخمس في تشريعاته كلها، وتبعه في ذلك أصحابه عموماً وخلفاؤه خصوصاً، إذ أن فتاواهم وأقضيتهم تضمنت عبارات اعتبار المقاصد ومراعاتها، سواء بما صرحوا به من وجوب الالتفات إلى هذه المقاصد والعمل بها، أو باتفاقهم على المقاصد المختلفة التي نطق بها القرآن الكريم، أو التي بينتها سنة الرسول ﷺ قولاً وفعلاً وتقريراً<sup>(١)</sup>.

## مظاهر مراعاة الشارع الكليات الخمس في تشريعاته :

### حفظ الدين :

جاء في تعريف الدين أنه وضع إلهي سائق لذوي العقول باختيارهم المحمود إلى الخير باطناً وظاهراً<sup>(٢)</sup>، إلا أن الإطلاق الغالب على الدين هو الإسلام وقد استقي ذلك من قوله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: ١٩]، وإن منهج التشريع الإسلامي لرعاية المقاصد كان باتباع أمرين أساسيين :

(١) نور الدين الخادمي، علم المقاصد الشرعية، مكتبة العبيكان، الرياض، المملكة العربية السعودية، ط ١، (١٤٢١هـ/٢٠٠١م) ص ٤١.

(٢) محمد الطاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، ج ٣، ص ٤٦.

- تشريع الأحكام التي تؤمن تكوين هَذَه المصالح وتوفر وجودها بما يقيم أركانها ويثبت قواعدها ، وذلك عبارة عن مراعاتها من جانب الوجود .

- وتشريع هَذَه الأحكام التي تحفظ هَذَه المصالح وترعاها وتصونها ، وتمنع الاعتداء عليها أو الإخلال بها ، وتؤمن الضمان والتعويض عنها عند إتلافها أو الاعتداء عليها ، بما يدرأ عنها الاختلال الواقع أو المتوقع فيها ، وذلك عبارة عن مراعاتها من جانب العدم<sup>(١)</sup> .

## ١ - من حيث الوجود :

لقد شرع الإسلام أحكام الدين وتكفل الله تعالى ببيانها للناس منذ لحظة وجودهم على الأرض ، وأناط الله التكليف والمسؤولية بعد بيان الدين قال تعالى : ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥] .

فبين الشرع أحكام العقيدة والإيمان كاملة في آيات كثيرة وشرع الإسلام أركان الدين الخمسة وبين أنواع العبادات ، وكيفية تنمية الدين في النفوس وترسيخه في القلوب وإيجاده في الحياة والمجتمع ، ونشره في أرجاء المعمورة ، أما من ناحية الاعتقاد الذي هو أساس قبول العمل ، لأن العمل الصالح ثمرة العقيدة الصحيحة ، القائمة على الإيمان بالله تعالى واتباع الرسول ﷺ ، نصف الله تبارك وتعالى بما أثبتته لنفسه ، وبما وصفه به النبي ﷺ ، ونحب آل بيت النبي ﷺ ، والصحابة والأولياء والصالحين وفق ميزان الشرع الحنيف<sup>(٢)</sup> ،

(١) الشَّاطِبي ، الموافقات ، ج ٢ ، ص ١٨ .

(٢) زياد محمد حميدان ، مقاصد الشريعة الإسلامية ، دار المؤسسة ناشرون ، سورية -

دمشق ، ط ١ ، ( ١٤٢٩هـ / ٢٠٠٨م ) ، ص ٩١ .

كما أن هَذَا الإيمان قام على البرهان العقلي والحجة العلمية ، ومن هنا كانت دعوة الإسلام إلى النظر والتدبر : ﴿ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ﴾ [الأعراف: ١٨٥] ، وكان نعيه على أولئك الذين لا يتفكرون في الآيات الماثلة في الكون ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴾ [يوسف: ١٠٥] كما شن حملة عشواء على تقاليد الآباء وأخذ المعتقادات من غير نظر ولا برهان ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴾ [لقمان: ٢١] .

وهَذَا ما تجلّى من خلال : تشريع الأركان الخمسة ، الحكم بما أنزل الله ، والدعوة إلى الله : قال الشَّاطِبي : « الشَّريعة المباركة المحمدية منزلة على هَذَا الوجه ، ولذلك كانت محفوظة في أصولها وفروعها كما قال تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ [الحجر: ٩] لأنها ترجع إلى حفظ المقاصد ، التي بها يكون صلاح الدارين ، وهي : الضروريات والحاجيات والتحسينيات وما هو مكمل ومتمم لأطرافها ، وهي أصول الشريعة »<sup>(١)</sup>

وبذلك يكون الشَّارِع قد غرس الدِّين في النفوس ابتداءً ، لما للدين من أهمية في حياة الإنسان حيث يلبي النزعة الإنسانية إلى عبادة الله ، ولما يمد به الإنسان من وجدان وضمير ، ولما يقوي في نفسه من عناصر الخير والفضيلة ، وما يضيفي على حياته من سعادة وطمأنينة .

## ٢- من حيث العدم :

وعند الحديث عن حفظ الكلِّيات من جانب العدم لا بد من استحضار

(١) الشَّاطِبي ، الموافقات ، ج ١ ، ص ١٠٨ .

قول الشاطبي في أن الجنايات والتي يجمعها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ترجع إلى حفظ الجميع من جانب عدم<sup>(١)</sup>. فالجنايات التي تقتضي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مجالها الخصب هو حفظ الكليات من جانب عدم. ومن أجل حفظ الدين ورعايته وضمانه سليماً وعدم الاعتداء عليه ووقع الفتنة فيه ، شرع الإسلام وسائل للمحافظة عليه بعد حصوله ، لصيانتها وإزالة العوائق من طريقه ، وتزكيته في النفوس منها :

- تشريع الجهاد ، ردع المرتد ، والأمر بالابتعاد عن الذنوب والمعاصي<sup>(٢)</sup> ، ومجموعة نواه منها : طلب الأخذ على يد تارك الصلاة ، ومانع الزكاة ومفطر رمضان عمداً ، والمنكر لما علم من الدين بالضرورة : وذلك لإبعاد الناس عن الخطب في العقائد ، والعزوف عن منابع الإيمان ، ولحفظهم من مفسد الشرك ، ولإنقاذهم من وساوس الشيطان ، وعدم الوقوع في الانحراف والضلال ، فنقطع بذلك الخرافات والعبادات المزيفة على الدين .

ولا يتسع المجال لذكر المزيد من الأدلة ، إذ لا تكاد تحصر لأن مدار التكليف كله في حفظ مقصد الدين سواء من جانب الوجود أو عدم ، والدين بمفهومه العام يشمل كل ما يصلح نظام الحياة ، وبالتالي يتوسع اعتبار الوسائل التي يحفظ بها الدين من جهتي الوجود وعدم .

### حفظ النفس :

إن الجبلة التي فطر الله الناس عليها حب الحياة وكراهية الموت ، فالإنسان

(١) المصدر نفسه ، ج ٢ ، ص ٢٠ .

(٢) زياد محمد أحمدان ، مقاصد الشريعة ، ص ١٢٥ .

بطبعه وعقله السَّويّ يحب لو أنه يفتدي ما في الأرض جميعاً ليبقى في هذه الدنيا حياً أبداً ، يصدقه من المعقول فضلاً عن المنقول فراره مجلده حال وقوع الخطر ، رجاء الإبقاء على نفسه ، ثم إن الشارع راعى فطرة الإنسان في حبه الخلود إلى الأرض ، فوهب الإنسان الحياة ، أو أودعه إياها وليس للإنسان أي سبب في وجودها ، قال تعالى : ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنِثَاءً وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ ۚ﴾ (١) أَوْ يَزْوِجُهُمْ ذَكَرًا وَإِنثَاءً يَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلَيْهِ قَدِيرٌ ﴿ [الشورى : ٤٩-٥٠] ، وبالتالي ليس له أن يتصرف في حياته كما يشاء ، بل التصرف فيها يرجع إلى مالئها ومولاها وهو الله - كيف لا وهو خالق الموت والحياة - قال تعالى : ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ﴾ [الملك : ٢] ، والدليل على أن الحياة حق لله تعالى هو عدم إمكانية إسقاط الحق ، إذ أن الفیصل بين حقوق الله وحقوق العباد هو إمكان إسقاطه من عدمه وهو ما أكده الشاطبي بقوله : « كل ما كان من حقوق الله ، فلا خيرة فيه للمكلف على حال ، وأما ما كان من حق العبد في نفسه ، فله فيه الخيرة » (١) .

وحفظت الشريعة الإسلامية النفس البشرية وراعتها من جانبين اثنين :

## ١ - من حيث الوجود :

ويراد به حفظها من خلال الضمانات التي تكفل وجودها واستمرارها ، بتحصيل مصالحها ، وتزويدها بأسباب بقائها كالطعام والشراب واللباس والمسكن ، فما كان من جانب الوجود يكون عبارة عن أوامر ومنها :

- تشريع الزواج : والزواج من الدين ، وما ذلك إلا تحقيقاً لمقاصده العظيمة

(١) الشَّاطِبِي ، الموافقات ، ج ٣ ، ص ١٠١ .

المتثلة في إيجاد النفس البشرية والحفاظ على النوع الإنساني ، فقال تعالى في معرض الامتنان على عباده بنعمه : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً ﴾ [الروم: ٢١] ، وقال أيضاً : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ﴾ [الأعراف: ١٨٩] ، وقال في معرض الحث عليه : ﴿ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبْعَ ﴾ [النساء: ٣] .

وتناول المطعومات والمشروبات كما قال الإمام الغزالي : « إن مقصد ذوي الأبواب لقاء الله تعالى في دار الثواب ، ولا طريق إلى الوصول للقاء الله إلا بالعلم والعمل ، ولا تمكن المواظبة عليها إلا بسلامة البدن ، ولا تصفو سلامة البدن إلا بالأطعمة والأقوات ، والتناول منها بقدر الحاجة على تكرر الأوقات ، فمن هَذَا الوجه قال بعض السلف الصالحين : إن الأكل من الدين ، وعليه نَبَّهَ رب العالمين بقوله : ﴿ يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّهَا مِنَ الطَّيِّبَاتِ ﴾ [المؤمنون: ٥١] »<sup>(١)</sup> ، توفير المسكن والملبس : وذلك لقوله تعالى ﴿ يَبْقَىٰ آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُورِي سَوَاءَ تَكْمُ وَرِدْشًا وَلِبَاسُ الْقَوَىٰ ذَلِكَ خَيْرٌ ﴾ [الأعراف: ٢٦] ، وَهَذَا تنبيه إلى أن اللباس من أصل الفطرة الإنسانية ، والفطرة أول أصول الإسلام ، وأنه مما كرم الله به النوع منذ ظهوره على هَذِهِ المعمورة .

وبهَذَا وغيره يكون الشَّارِع قد حافظ على النفس من جهة الإيجاد والتكوين ومن جهة الاستمرار والدوام ، بوسائل شتى تأخذ حكم مقاصدها .

## ٢- من حيث العدم :

والمراد به حفظ النفس من كل ما يفوتها ، أو يفوت مصالحها ، ويتضمن

(١) ينظر : الغزالي ، إحياء علوم الدين ، ج ٢ ، ص ٣٠ ، وما بعدها .

كلُّ جانب مجموعة وسائل يُتوصل بها إلى حفظ النَّفس ، وما كان من جانب  
العدم يكون عادة متمثلاً في نواهي الشَّارع ، ويشتمل على ما يأتي :

- تحريم القتل : وضع الإسلام جريمة القتل على قمة الكبائر بعد الإضرار  
بالله ، فهو اعتداء على نفس لم يخلقها المعتدي ، سواء قتل الإنسان نفسه أم  
قتله غيره ، فقد استبعد الباري حدوث هَذِهِ الجريمة النكراء في مجتمع الإيمان  
فقال : ﴿ وَمَا كَانَتْ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً ﴾ [النساء : ٩٢] وهَكَذَا يستبعد  
وينفي الله أن يتعمد مؤمن قتل مؤمن ، إلا أن يكون ذلك خطأ منه .

وتحريم الإجهاض والانتحار وجمل من المنهيات ، نستشف من خلال  
كيف أن الشريعة الإسلامية في سبيل المحافظة على الحياة البشرية ، تنهى عن  
مجرد الاقتراب منها بأي نوع من الاعتداء أو الإهانة ، وكل ذلك سداً للزريعة  
الفساد ، وهلاك النفس ، حتى يتعود المسلم على المحافظة على حرمان غيره ،  
فلا يقترب منها أو يمسه بسوء ، وبذلك يصدق عليه اسم المسلم .

### حفظ العقل :

العقل أسمى شيء في الإنسان ، وأبرز ميزة وصفة تميزه عن الحيوان ، وهو  
أعظم منحة من رب العالمين ، ليرشده إلى الخير ، ويبعده عن الشر ، ويكون  
معه مرشداً ومعيناً ، وهو ما يعقل به حقائق الأشياء قيل محله الرأس ، وقيل  
محله القلب وهو مأخوذ من عقل البعير يمنع ذوي العقول من العدول عن سواء  
السبيل<sup>(١)</sup> . والعقل مناط التكريم والتفضيل ، وهو قوة في نفس الإنسان يستطيع

(١) الجرجاني ، التعريفات ، تح : إبراهيم الأبياري ، دار الكتاب العربي ، بيروت - لبنان ،

عن طريقها إدراك العلوم ، وتحصيل المعارف ، وله عدة إطلاقات ومعان مختلفة عند العلماء والحكماء والعامة ، والذي نقصده هو القوة الإدراكية التي تلي قوة الحواس ، وفي مجال يفوق قوة الحواس ، ودون مجال الوحي الإلهي الذي يأتي عن طريق الرسل ، لهداية العقل الإنساني إلى سواء السبيل ، ويجنبه الزلل والضلال ويخرجه من الظلمات إلى النور<sup>(١)</sup> .

ولقد ورد ذكر العقل في قوله تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُون لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَأِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ [الحج : ٤٦] ، وقال : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴾ [ق : ٣٧] ، وقد فسر ابن عباس القلب بالعقل ، والقلب يتميز به كل إنسان عن باقي المخلوقات ، فمنهم من يرقى بقلبه إلى توجيه الفكر والنظر فيعي ويتدبر ، ويستعمل عقله تبعاً لوجدانه السليم ، وهناك من يغمس قلبه في الشهوات ، فلا يتسع قلبه لوعي شيء ، فكأنه حينئذ يعطل قلبه ، فيكون بمثابة من لا قلب له<sup>(٢)</sup> .

نظراً لما للعقل من أهميته الخاصة حافظ الإسلام على العقل وسن من التشريعات ما يضمن سلامته وحيويته من جانبين :

١ - من جانب الوجود : لقد حافظ الله تبارك وتعالى على العقل لما له في الإسلام من أهمية كبرى فهو مناط المسؤولية ، وبه كرم الإنسان وفضله على سائر المخلوقات ، وتهياً للقيام بالخلافة في الأرض وحمل الأمانة من عند الله والذي قال فيه تعالى : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ

(١) ينظر : يوسف العالم ، المقاصد العامة للشريعة الإسلامية ، ص ٣٢٨ .

(٢) ينظر : زياد محمد أحمدان ، مقاصد الشريعة الإسلامية ، ص ١٦٢ .



أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَنُ ﴿٧٤﴾ [الأحزاب: ٧٤] ولعل أهم وسيلة لحفظ العقل هي تغذيته بالعلم النافع والدعوة وفيما يلي نماذج في كيفية محافظة الشارع على العقل وتنميته ، وتربية العقل على روح الاستدلال في الفهم والنظر واتباع البرهان ونبذ التقليد غير القائم على الحجة .

٢- من جانب العدم : إن الحفاظ على العقل يختلف على الحفاظ على النفس ، رغم أنه جزء من كَلِّه ، ويختص بوسائل خاصة ، رغم اشتراكهما في وسائل عامة ، فشرع الإسلام أحكاماً خاصة للحفاظ على العقل مع ما دعا إليه من تعلم وتعليم ، وتنمية الفكر ، ومحاربة الجهل ، إضافة إلى تشريف العالم والمتعلم ، كما دعا إلى حفظه بتحريم كل ما من شأنه أن يضر به حتى يحفظ سلامته ، وذلك بوسائل شتى منها : تحريم شرب الخمر ، وبتحريم المطعومات المفسدة للعقل .

ويلاحظ أن الشارع حرّم كل ما من شأنه أن يؤثر على العقل ويضر به أو يعطل طاقته ، كما شرع العقوبة الرادعة على تناول المسكرات وذلك لخطورتها وأثرها البالغ الضرر على الفرد والمجتمع ، وبالتالي يكون قد حفظ العقل حفظاً سديداً من جهتين : الأولى من حيث الإيجاد والتكوين ، والثانية من حيث الحفاظ والرعاية ، فتعالى الله رب العالمين .

### حفظ النسل :

النسل فرع عن النفس الإنسانية والأمر الضروري فيه حفظ النسل من التعطيل ، وهو ما حرص عليه العرب قديماً ، وجاء الإسلام فأقره ، وصار حفظ النسل من الضروريات ، والقصد بحفظه بأرقى الوسائل وأشرف الطرق ، لذا قيل أن « المحافظة على النسل هي المحافظة على النوع الإنساني وتربية الناشئة

تربية تربط بين الناس بالألف والائتلاف ويكون للولد حافظاً يحميه ، وإن ذلك اقتضى تنظم منع الاعتداء على الحياة الزوجية ، واقتضي منع الاعتداء على الأعراس سواء كان بالقذف أم كان بالفاحشة ، فإن ذلك اعتداء على الأمانة الإنسانية التي أودعها الله تعالى جسم الرجل والمرأة ، ليكون بينهما النسل والتوالد الذي يمنع فناء الجنس البشري ويجعله يعيش عيشة هنيئة سهلة ، فيكثر النسل ويقوى ويكون صالحاً للائتلاف والامتزاج بالمجتمع الذي يعيش فيه ، ومن ذلك كانت عقوبة الزنى وعقوبة القذف ، وغير ذلك من العقوبات التعزيرية التي وضعت لحماية النسل <sup>(١)</sup> .

هَذَا وقد اعتبر العلماء أن المحافظة على النسل من المصالح الضرورية ، وهي التي تكون الأمة بمجموعها وآحادها في ضرورة إلى تحصيلها ، بحيث لا يستقيم نظام بإخلاها ، حيث إذا انخرمت تؤول حالة الأمة إلى فساد وتلاشي ، ومعنى ذلك أن حفظ هَذِهِ الكَلِّيَّات معناه حفظها بالنسبة لآحاد وبالنسبة لعموم الأمة بالأولى ، وقد راعها من جانبين :

١ - من جانب الوجود : ويراد به حفظ النوع الإنساني على الأرض بواسطة التناسل ذلك أن الإسلام يسعى إلى استمرار المسيرة الإنسانية على الأرض حتى يأذن الله بفناء العالم ويرث الأرض ومن عليها . كما أن وجود النسل فرع عن وجود النفس ، التي شرع الله لوجودها الزواج ، ويتأكد وجود النسل والنسب الصحيح بأحكام الأسرة <sup>(٢)</sup> .

(١) أبو زهرة ، أصول الفقه ، دار الفكر العربي ، القاهرة ، د. ط. ، د. ت. ، ص ٣٦٨ .

(٢) محمد مصطفى الزحيلي ، أصول الفقه الإسلامي ، جامعة دمشق ، ط ٦ ، ١٩٩٣ ،

٢- من جانب العدم : إن من رحمة الباري بعباده ، وحفاظاً منه على أعراضهم ، قيد العلاقة بين الذكر والأنثى بمجموعة من المبادئ والآداب الأخلاقية التي تضمن تحقيق الأهداف السامية لهذه العلاقة ، وتستبعد الممارسات الفوضوية للعلاقات بين الجنسين كتحريم الزنى وترتيب العقوبة على مرتكبها وسد كل ما يؤدي إلى ذلك من تحريم النظر إلى العورات وتحريم كل ما يمس عرض الإنسان : والنصوص في ذلك صريحة فقد نهى الإسلام عن سب المسلم بغير حق ، وحرّم القذف بل شرع عقوبة للقاذف وحرّم الإسلام التبني لأنه اعتداء على نسب الطفل ، ونسل أبيه وأنه يمثل سرقة الدم الحقيقي للإنسان ، ومنع الخلوة بالأجنبية ، لأنها ذريعة إلى الزنى ، وإشاعة للفاحشة ، وسوء الظن والاتهام في العرض ، كما حرم الإسلام الخصاء الذي يؤدي إلى قطع النسل ، وأباح تنظيمه خشية أن يؤدي إلى نقص البشرية وانقراض الجنس البشري .

### حفظ المال :

إن مما لا يماري فيه أحد أن الإنسان جبل على حب الخير والمال ، قال تعالى : ﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ﴾ [آل عمران : ١٤] ، ثم إن الشارع راعى نزعة حب التملك في الإنسان ، فوهبه منه وفضل بعض الناس فيه على بعض ، وأقر أن الإنسان مستخلف في هذا المال وأوجب عليه الإنفاق ، قال تعالى : ﴿ وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ ۖ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴾ [الحديد : ٧] بل وأضافه إليه بقوله : ﴿ وَعَاثُوهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ ﴾ [النور : ٣٣] ، ومعنى الآية : « أن الأموال التي في أيديكم إنما هي أموال الله بخلقه وإنشائه لها ثم

إنه تعالى جعلها تحت يد المكلف وتحت تصرفه لينتفع بها على وفق إذن الشرع فالمكلف في تصرفه في هذه الأموال بمنزلة الوكيل والنائب والخليفة فوجب أن يسهل عليكم الإنفاق من تلك الأموال كما يسهل على الرجل النفقة من مال غيره إذا أذن له فيه الثاني أنه جعلكم مستخلفين ممن كان قبلكم لأجل أنه نقل أموالهم إليكم على سبيل الإرث فاعتبروا بحالهم فإنها كما انتقلت منهم إليكم فستنتقل منكم إلى غيركم فلا تبخلوا بها»<sup>(١)</sup>.

والجدير بالتنبيه أن المراد بالمال على حد قول الشاطبي ليس الذهب والفضة فحسب بل يتعداه إلى كل ما يشمل السلع الاقتصادية وغيرها<sup>(٢)</sup>.

فالمال مال الله ، والبشر مستخلفين فيه لينظر الباري كيف يعملون ، فيجزئ الله الذين أحسنوا بالحسنى ، وقرر قاعدة مفادها : ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه ، وحافظ عليه من جانبين :

١- من حيث الوجود : يعتبر المال عصب الحياة وشريانها الدفاق الذي به تستقيم أمور الحياة وشؤونها ، جعل له الشارع طرقاً في تحصيله ، وطرقاً للحفاظ عليه ، فقد شرع من التشريعات والتوجيهات ما يشجع على اكتسابه وتحصيله ، ويكفل صيانه وحفظه وتنميته ، كحثه على الكسب المشروع ويتجلى ذلك

(١) قد يختلط مفهوم المال والنقود والثروة ، ولكن المال والثروة معناهما أشمل من النقود إذ تشمل كلمة مال وكلمة ثروة كل ما يمتلكه شخص طبيعي أو معنوي من السلع والأشياء التي يمكن أن ينتفع بها وبالتالي يكون عليها طلب وتمتاز بالندرة النسبية فتصبح ذات قيمة . ينظر : محمود حمودة ومصطفى حسين ، المعاملات المالية في الإسلام ، مؤسسة الوراق ، عمان - الأردن ، ط ٢ ، ١٩٩٩ م ، ص ١٧ .

(٢) الرازي ، مفاتيح الغيب ، ج ٢٩ ، ص ١٨٨ .

من خلال السعي لكسب الرزق وتحصيل المعاش ، انطلاقاً من أن الأموال قوام الحياة الإنسانية .

والحاصل : أن الشارع ضبط التصرف في المال بمحدود المصلحة العامة ، وأرشد إلى حسن استعمال الأموال والتصرف فيها حتى قرر المبدأ الإسلامي : نعم المال الصالح في يد الرجل الصالح وبهَذَا يكون قد حافظ على المال من جهة إيجاده وتنميته .

٢- من حيث العدم : شرع الإسلام لحفظ المال ومنع الاعتداء عليه أحكاماً كثيرة منها : تحريم التبذير والإسراف ، تحريم الاعتداء على أموال الآخرين ، توثيق الدين وكتابته ، تشريع الحدود كحد السرقة والحراقة ...

بهَذَا التشريعات وغيرها حفظ الإسلام المال وصانه عن الفساد حتى يؤدي دوره كقيمة لا غنى عنها في حفظ نظام الحياة الإنسانية ، وتحقيق أهدافها الحضارية السامية .

\*\*\*

## الفصل الثاني

### فضائل أبي بكر الصديق ﷺ

- نبذة موجزة حول حياة أبي بكر الصديق ﷺ .

- فضائل أبي بكر الصديق .

- باعتباره فرداً من جموع الصحابة ، وما اختص به دونهم .



## 

نبذة مختصرة حول حياة أبي بكر الصديق :

من المعلوم أن النصوص التي تتحدث عن الصحابة ﷺ على نوعين :

الأول : يذكر الصحابة ﷺ بشكل عام دونما تخصيص .

الثاني : يمثل خصوصيات لبعض أفراد الصحابة ﷺ المحيطين برسول الله ﷺ أو الذين لهم مواقف معلومة أو صفات معينة .

ولعل أشهر من تناولتهم النصوص بالذكر من صرح نال صحبته في الهجرة ، ورفقته بالجنة ، من قال فيه النبي ﷺ : « لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر » ، لذا كان لازماً علينا أن نميط اللثام عن جانب من حياته وإيراد أهم ما ورد فيه من النصوص الدالة على فضله .

١ - نسبه :

هو عبد الله بن عثمان بن عامر بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب . يجتمع مع النبي ﷺ في مرة بن كعب ، كنيته أبو بكر ، وعثمان هو اسم أبي قحافة . وأم أبي بكر سلمى . وتكنى أم الخير ،



بنت صخر بن عامر ، ابنة عم أبيه ، أسلمت وهاجرت ، ولد أبو بكر بعد الفيل بسنتين وستة أشهر<sup>(١)</sup> .

لقبه النبي ﷺ بالعتيق فقد قال له : أنت عتيقُ الله من النار<sup>(٢)</sup> ، فسُمِّيَ عتيقاً ، فمن يؤمئذ صار يدعى عتيقاً . وقد اشتهر أن النبي ﷺ لقبه الصديق ، ففي حديث أنس أنه قال : « أن النبي ﷺ صعد أحداً وأبو بكر وعمر وعثمان فرجف بهم فقال اثبت أحد فإنما عليك نبي وصديق وشهيدان »<sup>(٣)</sup> ، وقد لقب بالصديق لكثرة تصديقه للنبي ، ومقولته المشهورة : « لئن قال ذلك فقد صدق ... ، إني لأصدقه فيما هو أبعد من ذلك ، أصدقه بخبر السماء في غدوة أو روحة »<sup>(٤)</sup> ، فلذلك سمي أبو بكر الصديق . وقد أجمعت الأمة على تسميته بالصديق لأنه بادر إلى تصديق الرسول .

كان أبو بكر تاجراً معروفاً بالتجارة بمكة قبل الإسلام ، ولقد بعث النبي وعنده أربعون ألف درهم ، ولما أسلم كان يعتق منها ويعول المسلمين ، حتى قدم المدينة بخمسة آلاف<sup>(٥)</sup> .

(١) ابن حجر العسقلاني ، فتح الباري ، ج ٧ ، ص ٩ .

(٢) سنن الترمذي ، باب في مناقب أبي بكر وعمر ، ما كليهما ، رقم : ٣٦٧٩ ، ج ٥ ، ص ٦١٦ .

(٣) صحيح البخاري ، كتاب المناقب ، باب فضل أبي بكر بعد النبي ﷺ ، رقم : ٣٣٩٩ ، ج ١٢ ، ص ٧ .

(٤) مستدرك الحاكم ، باب أبو بكر الصديق ، رقم : ٤٤٠٧ ، دار الكتب العلمية - بيروت ، تح : مصطفى عبد القادر عطا ، ط ١ ، ( ١٤١١ هـ / ١٩٩٠ ) ، ج ٣ ، ص ٦٥ .

(٥) جواد علي ، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ، دار الساقى ، بيروت ، ط ٤ ، ( ١٤٢٢ هـ / ٢٠٠١ م ) ، ج ١٣ ، ص ٣١١ .

مما أثر عنه أنه كان معظماً في قريش ، محبباً ، مؤلفاً ، خبيراً بأنساب العرب وأيامهم ، وكانوا يألّفونه لمقاصد التجارة ولعلمه وإحسانه ، وفي صحيح البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت : « لما ابتلي المسلمون خرج أبو بكر مهاجراً نحو أرض الحبشة حتى بلغ برك الغماد ، لقيه ابن الدغنة أمير من أمراء العرب سيد القارة فقال : أين تريد يا أبا بكر ؟ فقال أبو بكر : أخرجني قومي فأريد أن أسيح في الأرض وأعبد ربي » ، قال ابن الدغنة : فإن مثلك لا يخرج ولا يخرج ، إنك تكسب المعدوم ، وتصل الرحم ، وتحمل الكل ، وتعين على نوائب الحق ، فأنا لك جار ، فارجع واعبد ربك ببلدك ، فرجع وارتحل معه ابن الدغنة ، فطاف ابن الدغنة عشية في أشراف قريش ، وقال لهم : « إن أبا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج ، أخرجون رجلاً يكسب المعدوم ، ويصل الرحم ، ويحمل الكل ، ويقرى الضيف ، ويعين على نوائب الحق » الحديث<sup>(١)</sup> .

والملفت للانتباه أن ابن الدغنة وصف أبا بكر الصديق ﷺ بمثل ما وصفت أم المؤمنين خديجة رضي الله عنها النبي ﷺ وهو مرقوع حين نزل عليه الوحي لأول مرة ، وفيه دلالة على فضل أبي بكر الصديق ، لموافقته أوصاف وسم بها رسول الله ﷺ .

### فضائل أبي بكر الصديق :

إن فضائل أبي بكر جمّة ، لا يستطيع باحث جمع شتاتها في مدونة محدودة الأبعاد ، لذا سنورد ما جاء في فضل الصحابة عموماً باعتباره فرداً من جموعهم ، ونذكر ما اختص به من فضائل .

(١) صحيح البخاري ، كتاب المناقب ، باب جوار أبي بكر الصديق ، رقم : ٢١٣٤ ، ج ٨ ،

أولاً : فضائل أبي بكر باعتباره فرداً من جموع الصحابة :

أ - من القرآن :

من الثابت بلا امتراء أن فضائل الصحابة ﷺ قد وردت في عديد من آي القرآن الكريم كثيرة ، مشتملة على مكارم كثيرة منحها الله تعالى لهم ، بما قدموا من أموالهم وأنفسهم في سبيل نصره دين الله .

وجاءت الأدلة صريحة في منطوقها ومدلولها لا تحتل تأويلاً بأي وجه من الوجوه بحيث لا يستطيع أحد معها أن ينال من صحابي إلا واعتبر ناقضاً لإيمانه ، نورد من هذه الأدلة ما يلي :

١ - قوله تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ [آل عمران : ١١٠] .

وجه الاستدلال : هذه الآية الكريمة تدل على فضل أمة محمد ﷺ فهي خير الأمم ، وأول من يدخل في هذا الخطاب الإلهي الكريم صحابة رسول الله ﷺ إذ هم المشافهون المخاطبون بذلك ومن جاء بعدهم إنما ينال من ذلك ، قال أبو هريرة : « نحن خير الناس للناس نسوقهم بالسلاسل إلى الإسلام . وقال ابن عباس : هم الذين هاجروا من مكة <sup>(١)</sup> »

(١) مكة : بيت الله الحرام ، قيل أنها سميت مكة لأنها تمك الجبارين أي تذهب نخوتهم ، ويقال إنما سميت مكة لازدحام الناس بها ، وسميت بكة لازدحام الناس بها قاله أبو عبيدة ويقال مكة اسم المدينة وبكة اسم البيت ، وقال آخرون مكة هي بكة والميم بدل من الباء كما قالوا ما هذا بضربة لازب ولازم ، وقيل إنما سميت مكة لأن العرب في الجاهلية كانت تقول لا يتم حجنا حتى نأتي مكان الكعبة فنمك فيه أي نصفر ، صغير المكاء حول الكعبة وكانوا يصفرون ويصفقون بأيديهم إذا

إلى المدينة<sup>(١)</sup> وشهدوا بدرًا والحديبية . وقال عمر بن الخطاب : من فعل فعلهم كان مثلهم . وقيل : هم أمة محمد ﷺ ، يعني الصالحين منهم وأهل الفضل . وهم الشهداء على الناس يوم القيامة<sup>(٢)</sup> . وأكثر العلماء على أن المراد بهذه الآية هم المخاطبون عند نزول الوحي وهم صحابة رسول الله ﷺ<sup>(٣)</sup> .

٢ - وقوله ﷺ : ﴿ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ [البقرة: ١٤٣] .

وجه الاستدلال : المعنى المستفاد من الآية أن الله جعل أفراد الأمة المحمدية خياراً عدولاً فإن هذه حقيقة الوسط ، فهم خير الأمم وأعد لهم في أقوالهم وأعمالهم وإرادتهم ونيتهم ، وبهذا استحقوا أن يكونوا شهداء للرسول

طافوا بها والمكاء بتشديد الكاف طائر يأوي الرياض ، ينظر : ياقوت الحموي ، معجم البلدان ، دار صادر ، بيروت - لبنان ، د . ط ، ( ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م ) ، ج ٥ ، ص ١٨١ .

(١) المَدِينَةُ المُنَوَّرَةُ : يقال لها طيبة وطابة من الطيب ، وهي الرائحة الحسنة لحسن رائحة تربتها فيما قيل ، والطاب والطيب لغتان وقيل من الشيء الطيب وهو الطاهر الخالص لخلوصها من الشرك وتطهيرها منه ، وقيل لطهارة تربتها وهذا لا يختص بهناك لأن الأرض كلها مسجد وطهور وقيل لطيبها لساكنيها ولأنهم ودعتهم فيها وقيل من طيب العيش بها من طاب الشيء إذا وافق ، ينظر : ياقوت الحموي ، معجم البلدان ، ج ٤ ، ص ٥٣ .

(٢) أبو عبد الله محمد شمس الدين القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، تح : هشام سمير البخاري ، دار عالم الكتب ، الرياض ، المملكة العربية السعودية ، ط ١ ، ١٤٢٣هـ / ٢٠٠٣م ، ج ٤ ، ص ١٧٠ .

(٣) ينظر : ابن رجب ، فتح الباري ، تح : طارق بن عوض الله ، دار ابن الجوزي المملكة العربية السعودية - الدمام ، د . ط ، ١٤٢٢هـ ، ج ٥ ، ص ٣٣٥ ، وابن حجر ، فتح الباري ، ج ٨ ، ص ٢٢٥ .

على أمهم يوم القيامة ، والله تعالى يقبل شهادتهم عليهم فهم شهداؤه ، ولهذا نوه بهم ورفع ذكرهم وأثنى عليهم<sup>(١)</sup> .

٣ - وقوله ﷺ : ﴿ فَتِلَوْهُمْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيَضْرِبُهُمْ عَلَىٰ عُنُقِهِمْ وَيُشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ﴾ [التوبة : ١٤] .

وجه الاستدلال : جعل الله سبحانه شفاء صدورهم ، وذهاب غيظ قلوبهم ، مطلباً وغاية في فرض القتال ، وهذا يدل على كرامتهم عند الله سبحانه ، وشفاء صدور فريق من المؤمنين ، وهذه صريحة في شفاء صدور طائفة من المؤمنين وهم خزاعة ، وتستلزم شفاء صدور المؤمنين كلهم ، وتستلزم حرج صدور أعدائهم<sup>(٢)</sup> .

٤ - وقوله سبحانه : ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ [التوبة : ٢٠] .

وجه الاستدلال : فقد امتدحهم الله تعالى بالهجرة والجهاد والإيفاق وبين شرف مكانتهم عنده سبحانه .

٥ - وقوله سبحانه : ﴿ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ [التوبة : ١١٧] .

(١) شمس الدين السفاريني الحنبلي ، لوامع الأنوار البهية ، مؤسسة الخافقين ومكتبتها ، سورية - دمشق ، ط ٢ ، ( ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م ) ، ج ٢ ، ص ٣٨٤ .

(٢) ينظر : محمد الطاهر بن عاشور ، التحرير والتنوير ، مؤسسة التاريخ العربي ، بيروت - لبنان ، ط ١ ، ( ١٤٢٠ هـ / ٢٠٠٠ م ) ، ج ١٠ ، ص ٤١ .

وجه الاستدلال : ففي هَذِهِ الآية مدح لأصحاب النبي ﷺ ، الذين غزوا معه من المهاجرين والأنصار ، وإخبار بصحة بواطن ضمائرهم وطهارتها ، لأن الله تعالى لا يخبر بأنه قد تاب عليهم إلا وقد رضي عنهم ، ورضي أفعالهم ، فلما كان سبب فوز الفائزين في هَذِهِ الأحوال كلها هو الصدق لا جرم أمر الله المؤمنين بتقواه وبأن يكونوا في زمرة الصادقين مثل أولئك الصادقين الذين تضمنتهم القصة <sup>(١)</sup> .

هَذَا بعض ما ورد في القرآن الكريم من فضل الصحابة وعظم قدرهم ، والثناء عليهم ، بل هناك بعض الآيات صريحة الدلالة على فضلهم ومنها :

١ - قوله تعالى : ﴿ تَحْمَدُ رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرْتَهُمُ رُكْعًا مُسَبِّحِينَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا ﴾ الآية [ الفتح : ٢٩ ] .

وجه الاستدلال : في هَذِهِ الآية دلالة صريحة وإشادة بفضل الصحابة ، وأمرأ صريحاً باحترام أصحاب النبي ﷺ ، ومن أصبح في قلبه غيظ على أحد من أصحاب رسول الله ﷺ فقد أصابته الآية <sup>(٢)</sup> .

٢ - وكذا قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴾ [ الفتح : ١٨ ] .

وجه الاستدلال : قد يسبق إلى الذهن أن الآية قيدت الرضوان بالمبايعين تحت الشجرة ، ولا دلالة فيه أنه لم يرض عن غيرهم ممن لم يبايع تحت الشجرة ،

(١) ينظر : المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ٢٢٣ .

(٢) أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني ، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ، دار

الكتاب العربي ، بيروت - لبنان ، ط ٤ ، ١٤٠٥ هـ ، ج ٦ ، ص ٣٢٧ .

إذ ليس في تخصيص الشيء بالذكر دلالة على أن ما عداه بخلافه<sup>(١)</sup>.

٣ - وقال تعالى : ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [الحشر: ٨].

وجه الاستدلال : ولولم يأت ذكر الصحابة عليهم السلام في القرآن الكريم إلا في هَذِهِ الآيات الثلاث لكانت كافية لهم في الدنيا والآخرة ، كافية لمن يأتي بعدهم في اتخاذ الموقف النبيل تجاه من أكرمه الله تعالى إقراراً بأن الفضل بيد الله يؤتیه من يشاء ويمنعه عن من يشاء .

#### ب - من السنة الشريفة :

لقد سبق لصحابة رسول الله ﷺ على لسانه من الفضل ما ليس لأحد بعدهم فرحمهم الله وهنأهم ما آتاهم من ذلك ببلوغ أعلى منازل الصديقين والشهداء والصالحين ، وقد ورد في ذلك أحاديث لا حصر لها إلى حد أن صنّف العلماء الأوائل فيها مصنفات كبيرة ، لكننا سنكتفي بذكر طرف يسير منها ، فإن من لا يكتفي بالقليل ولا يذعن لرسول الله ﷺ من خلال ما صح عنه منها لن يُجِدَ معه الكثير مهما بلغ عدده ، ومنها :

١ - حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قوله ﷺ : « لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مدّ أحدكم

(١) أحمد بن علي الرازي الجصاص ، الفصول في الأصول ، تح : عجيل جاسم النشمي ، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية ، الكويت ، ط ٢ ، ( ١٤١٤هـ / ١٩٩٤م ) ج ٤ ،

ولا نصيفه<sup>(١)</sup>، ومعنى النصيف هو ربع الصّاع ، وروى : مَدّ بالفتح وهو الغاية من قولهم : لا يبلغ فلان مَدَّ فلان ؛ أي لا يلحق شأوه والنصيف : النّصف كالعشير والخميس والسبيع والتمين والتسيع ، يقال : لم يَغْذُها مَدُّ ولا نَصِيفُ<sup>(٢)</sup> .

وقيل أن العرب تسمي النصف النصيف كما يقولون العشير في العشر والتمين في الثمن ، وفي حديث الحور ولنصيف إحداهن على رأسها يعني الخمار ، كما في حديث داود أنه دخل المحراب وأقعد منصفاً على الباب يعني الخادم يقال نصفت الرجل فأنا أنصفه أي خدمته<sup>(٣)</sup> .

وجه الاستدلال : أن لا ينال أحدكم بإنفاق مثل أحد ذهباً من الفضل والأجر ما ينال أحدهم بإنفاق مد طعام أو نصيفه وسبب التفاوت ما يقارن الأفضل من مزيد الإخلاص وصدق النية ، وأعظم من ذلك في سبب الأفضلية عظم موقع ذلك لشدة الاحتياج إليه وأشار بالأفضلية بسبب الإنفاق إلى الأفضلية بسبب القتال<sup>(٤)</sup> .

وكفى بهذا الحديث إشادة بفضل هؤلاء الأقطاب ، كون نصيف أحدهم

(١) صحيح البخاري ، كتاب فضائل الصحابة ، باب قوله ﷺ : « لو كنت متخذاً خليلاً » ، رقم : ٣٤٧٠ ، دار ابن كثير - اليمامة ، بيروت - لبنان ، تح : مصطفى ديب البغا ، ج ٣ ، ص ١٣٤٣ ، وصحيح مسلم ، كتاب فضائل الصحابة ، رقم : ٦٦٥١ ، دار الجيل - دار الأفاق الجديدة ، بيروت - لبنان ، ج ٧ ، ص ١٨٨ .

(٢) محمود بن عمر الزمخشري ، الفائق في غريب الحديث ، تح : علي محمد البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم ، دار المعرفة - لبنان ، ط ٢ ، د . ت . ج ٣ ، ص ٣٥٣ .

(٣) ابن الجوزي ، غريب الحديث ، تح : عبد المعطي أمين قلعجي ، دار الكتب العلمية ، بيروت - لبنان ، ط ١ ، ١٩٨٥ م ، ج ٢ ، ص ٤١٢ .

(٤) ابن حجر ، فتح الباري ، ج ٧ ، ص ٣٤ .



أكبر قدراً عند الله من إنفاق غيرهم أحد ذهباً، وجماع الأمر كله في هذه المسألة هو إخلاص النية مع قلة ما ينفقون .

وهذا التضعيف في الأجر ليس عبثاً بل من ورائه حكمة بالغة « والسبب في ذلك أن تلك النفقة أثمرت في فتح الإسلام وإعلاء كلمة الله ما لا يثمر غيرها وكذلك الجهاد بالنفوس لا يصل المتأخرون فيه إلى فضل المتقدمين لقلة عدد المتقدمين وقلة أنصارهم فكان جهادهم أفضل ولأن بذل النفس مع النصرة ورجاء الحياة ليس كبذلها مع عدمها »<sup>(١)</sup> .

فالتأمل في هذا الحديث يدرك ما للصحابة من فضل ، وزيادة الفضل في هذا تصريح سيدنا محمد صاحب الفضل بفضلهم ، ونهيه عن سبهم تشريف ورفعة لهم ، فطوبى لهم برؤيته وصحبته وثنائه عليهم .

٢- وعنه أيضاً قال : قال رسول الله ﷺ : « يأتي على الناس زمان فيغزو فئام من الناس فيقولون هل فيكم من صاحب رسول الله ﷺ ؟ فيقولون نعم فيفتح لهم ، ثم يأتي على الناس زمان فيغزو فئام من الناس فيقال : هل فيكم من صاحب أصحاب رسول الله ﷺ ؟ فيقولون نعم فيفتح لهم ، ثم يأتي على الناس زمان فيغزو فئام من الناس فيقال : هل فيكم من صاحب من صاحب أصحاب رسول الله ﷺ فيقولون نعم فيفتح لهم »<sup>(٢)</sup> .

(١) حمد شمس الحق العظيم آبادي ، عون المعبود شرح سنن أبي داود ، دار الكتب العلمية ، بيروت - لبنان ، ط ٢ ، ١٤١٥ هـ ، ج ١١ ، ص ٣٣٣ .

(٢) صحيح البخاري ، كتاب فضائل الصحابة ، باب فضائل أصحاب النبي ، رقم : ٣٤٤٩ ، ج ٣ ، ص ١٣٣٥ ، وصحيح مسلم ، كتاب فضائل الصحابة ، باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ، رقم : ٣٤٤٩ ، ج ٣ ، ص ١٣٣٥ .

وفئام من الناس : أي جماعة<sup>(١)</sup> .

وجه الاستدلال : يأتي على الناس زمان يُبعث الجيش فيقولون إليهم انظروا هل تجدون فيكم أحداً من أصحاب رسول الله فيوجد الرجل فيهم فيفتح لهم أي ببركته ، وفيه دلالة على بركة الصحابة رضوان الله عليهم وفضلهم ، ومن تلاهم من القرون الثلاثة .

٣- حديث أبي بردة عن أبيه قال : قال النبي ﷺ : « النجوم أمانة للسماء فإذا ذهبت النجوم أتى السماء ما توعد ، وأنا أمانة لأصحابي فإذا ذهب أتى أصحابي ما يوعدون ، وأصحابي أمانة لأمتي فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون »<sup>(٢)</sup> .

وجه الاستدلال : قال العلماء الأمانة بفتح الهمزة والميم والأمن والأمان بمعنى ومعنى الحديث أن النجوم ما دامت باقية فالسماء باقية فإذا انكدرت النجوم وتناثرت في القيامة وهنت السماء فانفطرت وانشقت وذهبت وقوله ﷺ وأنا أمانة لأصحابي فإذا ذهب أتى أصحابي ما يوعدون أي من الفتن والحروب وارتداد من ارتد من الأعراب واختلاف القلوب ونحو ذلك مما أُنذره صريحاً وقد وقع كل ذلك قوله ﷺ : « وأصحابي أمانة لأمتي فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون » معناه من ظهور البدع والحوادث في الدين والفتن فيه وطلوع قرن الشيطان وظهور الروم وغيرهم عليهم وانتهاك المدينة ومكة وغير ذلك وهذه كلها من معجزاته ﷺ<sup>(٣)</sup> .

(١) ابن الجوزي ، غريب الحديث ، ج ٢ ، ص ٢١٣ .

(٢) صحيح مسلم ، كتاب فضائل الصحابة ، باب بيان أن بقاء النبي ﷺ أمان لأصحابه وبقاء أصحابه أمان للأمة ، رقم : ٦٦٢٩ ، ج ٧ ، ص ١٨٣ .

(٣) ينظر : النووي ، شرح صحيح مسلم ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت - لبنان ،

وفي هَذَا الحديث تشبيه بليغ ، يجدر الوقوف عنده وينظر فيه بإمعان إذ أن النبي شَبَّه وجود الصحابة في الأمة بتواجد النجوم في السماء ، وهَذَا كله دليل على فضل الصحابة وعلو شأنهم .

٤ - حديث عمران بن حصين ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : « خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم . قال عمران : فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة ثم إن بعدهم قوم يشهدون ولا يستشهدون ولا يؤتمنون وينذرون ولا يوفون ويظهر فيهم السمن »<sup>(١)</sup> .

وجه الاستدلال : أي أهل قرني وهم الصحابة والقرن أهل زمان واحد متقارب اشتركوا في أمر من الأمور المقصودة واختلف في القرن من عشرة إلى مئة وعشرين والأكثر على أنه ثلاثون سنة ، وقوله ثم الذين يلونهم أي القرن الذي بعدهم وهم التابعون<sup>(٢)</sup> .

٥ - حديث عبد الله بن مغفل المزني ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : « الله الله في أصحابي لا تتخذوهم بعتدي غرضاً فمن أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ، ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك أن يأخذه »<sup>(٣)</sup> .

ط ٢ ، ١٣٩٢ هـ ، ج ١٦ ، ص ٨٣ .

(١) صحيح البخاري ، كتاب فضائل الصحابة ، فضائل أصحاب النبي ، رقم : ٣٤٥٠ ، ج ٣ ، ص ١٣٣٥ .

(٢) ابن حجر ، فتح الباري ، ج ٧ ، ص ٥ .

(٣) سنن الترمذي ، تح : أحمد محمد شاكر وآخرون ، باب في فضل من بايع تحت الشجرة ، رقم : ٣٨٦٢ ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، د . ط ، د . ت ، ج ٥ ، ص ٦٩٦ .

وجه الاستدلال : أي اتقوا الله في أصحابي ، ولا تلمزوهم بسوء أو اذكروا الله فيهم وفي تعظيمهم وتوقيرهم وكرره لمزيد التأكيد : « لا تتخذوهم غرضاً » بفتح المعجمة والراء هدفاً ترموهم بقبيح الكلام كما يرى الهدف بالسهم « بعدي » أي بعد موتي ، « فمن أحبهم فبحبي أحبهم » أي بسبب حبه إياي أو حبي إياهم أي إنما أحبهم لحبه إياي أو لحبي إياهم « ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم » أي إنما أبغضهم بسبب بغضه إياي « ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك » بكسر المعجمة « أن يأخذه » أي يسرع أخذ روحه أخذه غضبان منتقم ووجه الوصية نحو البعدية وخص الوعيد بها لما كشف له مما سيكون بعده من الفتن وإيذاء كثير<sup>(١)</sup> .

وأي شأن أعظم من أن يقرن النبي ﷺ محبته بمحبة أصحابه ، ويجعل سخطه في سخط أصحابه .

٦ - حديث بريدة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من أحد من أصحابي يموت بأرض إلا بُعث قائداً ونوراً لهم يوم القيامة »<sup>(٢)</sup> .

هَذَا جزء من الأحاديث الكثيرة التي تشير إلى مكانة الصحابة عند الله تبارك وتعالى وعند نبيه الكريم صلوات الله وسلامه عليه .

بعد أن عرضنا جانباً من الآيات القرآنية الكريمة التي شهدت للصحابة بحسن السريرة وعلو المنزلة وثنيها بعد ذلك بطائفة من الأحاديث النبوية الشريفة التي تمجد الصحابة ؓ ، أرى من المناسب أن نقتبس بعض الأنوار

(١) زين الدين عبد الرؤوف المناوي ، التيسير بشرح الجامع الصغير ، مكتبة الإمام الشافعي الرياض ، د . ط . ، ( ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م ) ، ج ١ ، ص ٤١١ .

(٢) سنن الترمذي ، حديث رقم : ٣٨٦٥ ، ج ٥ ، ص ٦٩٥ .

من خلال الأقوال الكثيرة لعلماء الأمة التي قيلت في حق الصحابة :

٧- ما رواه بن عباس قال : « لا تسبوا أصحاب محمد فإن الله لقد أمر بالاستغفار لهم وهو يعلم أنهم سيقتلون »<sup>(١)</sup> .

وقال الإمام أبو زرعة الرازي<sup>(٢)</sup> : « إذا رأيت الرجل ينتقص أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فاعلم أنه زنديق ، لأن الرسول ﷺ عندنا حق والقرآن حق وإنما أدنى إلينا هذا القرآن والسنن أصحاب رسول الله ﷺ وإنما يريدون أن يجرحوا شهودنا ليبطلوا الكتاب والسنة والجرح بهم أولى وهم زنادقة »<sup>(٣)</sup> .

وقال ابن حجر : « اتفق أهل السنة على أن الجميع عدول ولم يخالف في ذلك إلا شذوذ من المبتدعة »<sup>(٤)</sup> .

(١) أحمد بن حنبل ، فضائل الصحابة ، تح : وصي الله محمد عباس ، مؤسسة الرسالة - بيروت ، ط ١ ، ( ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م ) ، رقم : ١٨ ، ج ١ ، ص ٥٩ .

(٢) أبو زرعة الرازي : عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ المخزومي بالولاء ، أبو زرعة الرازي : من حفاظ الحديث ، الأئمة ، من أهل الري ، وكانت رحلته إلى بغداد فيما نقله التنوخي في سنة أربع وعشرين وثلاث مئة وهو حدث له أربع عشرة سنة ، وحدث بها ، وجالس أحمد بن حنبل ، كان يحفظ مئة ألف حديث ، ويقال : كل حديث لا يعرفه أبو زرعة ليس له أصل ، توفي بالري سنة ٢٦٤ هـ ، له مسند ، ينظر : ابن حبان ، الثقات تح : شرف الدين أحمد ، : دار الفكر ، ط ١ ، ( ١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م ) ، ج ٨ ، ص ٤٠٧ ، والزركلي ، الأعلام ، ج ٤ ، ص ١٩٤ .

(٣) الخطيب البغدادي ، الكفاية في علم الرواية ، تح : أبو عبد الله السورقي ، إبراهيم حمدي المدني ، المكتبة العلمية ، المدينة المنورة ، ج ١ ، ص ٤٩ .

(٤) الصنعاني ، توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار ، تح : صلاح بن محمد بن عويضة ، دار الكتب العلمية ، بيروت - لبنان ، ط ١ ، ( ١٤١٧ هـ / ١٩٩٧ م ) ، ج ٢ ، ص ٢٤٤ .

وإن كان هَذَا رأي سلف الأمة فعلى الخلف أن ينظروا إلى الصحابة بعين الإجلال ويحتفظوا لهم في قلبه بهَذِهِ المنزلة الرفيعة ، وأن يحترمهم ويتولاهم ويتقربون إلى الله بحبهم . وبذلك يكونوا قد أرضوا الباري بإرضاء رسوله وينالوا الرضوان الأكبر من الله .

قد يتساءل عن بعض النُصوص المشيدة بفضائل أفراد من الصحابة والتي نوهت بخصوصية لهم ، كتخصيص القراءة بأبيّ والفرائض بزيد مع أن الخلفاء الأربعة لهم السبق في الأفضلية ؟

يجاب عن ذلك بما أورده القرافي<sup>(١)</sup> في فروقه قال : « أن المفضل يجوز أن يختص بمصلحة ليست في المجموع الحاصل للفاضل من الفضائل ، وحينئذ فقاعدة الأفضلية أن يكون المجموع الحاصل للفاضل من الفضائل دون المجموع الحاصل للمفضل ، وقاعدة المزية والخاصية أن يختص المفضل بمصلحة لم تحصل في مجموع الفاضل ، ومن استقرئ ذلك في المخلوقات وجد له أمثلة كثيرة منها ما ورد في الحديث الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : أقرؤكم أبيّ وأفرضكم زيد وأعلمكم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وأقضاكم علي إلى غير ذلك مما ورد في فضل الصحابة مع أن أبا بكر الصديق أفضل من الجميع وعلي بن أبي طالب أفضل من أبيّ وزيد ، ومع ذلك فقد فضلاه في الفرائض والقراءة ،

(١) شهاب الدين القرافي : هو أحمد بن إدريس بن عبد الرحمن شهاب الدين القرافي من علماء المالكية نسبته إلى قبيلة صنهاجة ( من برابرة المغرب ) وإلى القرافة المحلة المجاورة لقبر الإمام الشافعي بالقاهرة ، كان إماماً عالماً انتهت إليه رئاسة المالكية ، وكان بارعاً في الأصول والتفسير ، توفي سنة ٦٨٤هـ ، له : شرح تنقيح الفصول ، الذخيرة والفروق ينظر : الأعلام ، الزركلي ، ج ١ ، ص ٩٥ .

وما سبب ذلك إلا أنه يجوز أن يحصل للمفضل ما لم يحصل للفاضل»<sup>(١)</sup>.

## ٢ - فضائل أبي بكر التي اختص بها دون غيره :

كان أبو بكر سباقاً للخيرات ، فارتأينا أن نذكر من فضائله ما اشتهر بالسبق فيه بإيجاز وعلى التبويب التالي :

- أنه أول من أسلم : أول من آمن بالرسول باتفاق أهل الأرض أربعة : أول من آمن به من الرجال أبو بكر ، ومن النساء خديجة ، ومن الصبيان علي ، ومن الموالي زيد بن حارثة ، قيل أنه كان أبيض نحيفاً خفيف العارضين ، معروق الوجه ، غائر العينين ، ناتئ الجبهة ، يخضب شيبه بالحناء والكتم . وكان أول من آمن من الرجال<sup>(٢)</sup> ، وفيه قال النبي ﷺ : « هل أنتم تاركون لي صاحبي هل أنتم تاركون لي صاحبي إني قلت يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً فقلتم كذبت وقال أبو بكر صدقت »<sup>(٣)</sup> ، فهَذَا يبين فيه أنه لم يكذبه قط ، وأنه صدقه حين كذبه الناس ، وهَذَا ظاهر في أنه صدقه قبل أن يصدقه أحد من الناس الذين بلغهم الرسالة .

- أنه أول من أُوذِيَ في سبيل الله : ومنه ما لقي حتى هم بالخروج إلى أرض الحبشة لما لقيه ابن الدغنة كما تقدم ، وما روي عن عائشة بعد أن ذكرت إسلام

(١) شهاب الدين القرافي ، أنوار البروق في أنواء الفروق ، ج ٤ ، ص ١٣ .

(٢) شمس الدين الذهبي ، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام ، عمر عبد السلام تدمري ، دار الكتاب العربي ، بيروت - لبنان ، ط ١ ، ( ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م ) ج ٣ ، ص ١٠٦ .

(٣) صحيح البخاري ، كتاب التفسير ، باب قوله تعالى : قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً ، رقم : ٤٣٦٤ ، ج ٤ ، ص ١٧٠١ .

أبي بكر قالت : لما اجتمع أصحاب النبي ﷺ وكانوا ثمانية وثلاثين رجلاً ألح أبو بكر على رسول الله ﷺ في الظهور ، فقال يا أبا بكر إنا قليل ، فلم يزل أبو بكر يُلح حتى ظهر رسول الله ﷺ وتفرق الناس في نواحي المسجد كل رجل في عشيرته ، وقام أبو بكر في الناس خطيباً ورسول الله ﷺ جالس ، فكان أول خطيب دعا إلى الله وإلى رسوله ، وثار المشركون على أبي بكر وعلى المسلمين فضربوا في نواحي المسجد ضرباً شديداً ، ووطئ أبو بكر وضرب ضرباً شديداً ، ودنا منه الفاسق عتبة بن ربيعة يضربه بنعلين مخصوفتين ويحرفهما لوجهه ، ونزا على بطن أبي بكر حتى ما يعرف وجهه من أنفه<sup>(١)</sup> .

- أنه أول من بذل ماله لنصرة الإسلام : ما رواه أبو هريرة طعن النبي ﷺ قال : « ما نفعني مال قط ما نفعني مال أبي بكر . فبكى أبو بكر ، وقال : وهل أنا ومالي إلا لك يا رسول الله »<sup>(٢)</sup> .

وهذا صريح في اختصاصه بهذه الفضيلة لم يشركه فيها أحد من الصحابة ، ودليل على حب النبي ﷺ ، لأن ما قدمه عثمان من مال لا يقل شأناً عن ما قدمه أبو بكر ، إلا أن النبي راعى في ذلك نصرة الإسلام في مهده .

- نزل فيه قوله تعالى : ﴿ إِلَّا نَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّا نَلْقَاهُ مَعْنَاً ﴾ [التوبة : ٤٠] .

(١) ينظر : السيوطي ، تاريخ الخلفاء ، محمد محي الدين عبد الحميد ، مطبعة السعادة ، مصر ، ط ١ ، ( ١٣٧١هـ / ١٩٥٢م ) ، ص ٣٨ .

(٢) سنن النسائي الكبرى ، باب فضل أبي بكر الصديق ، رقم : ٨١١٠ ، تح : عبد الغفار سليمان البنداري ، سيد كسروي حسن ، دار الكتب العلمية ، بيروت - لبنان ، ط ١ ، ( ١٤١١هـ / ١٩٩١م ) ، ج ٥ ، ص ٣٧ .



وقد استنبط العلماء من هَذِهِ الآية العديد من الفضائل التي كان لأبي بكر الصّدِّيق قصب السبق فيها نوجزها فيما يلي<sup>(١)</sup> :

- أن الكفار أخرجوه .
- أنه صاحبه الوحيد .
- أنه صاحبه في الغار .
- أنه صاحبه المطلق .
- أنه المشفق عليه .
- المشارك له في معية الاختصاص .
- أنه صاحبه في حال إنزال السكينة والنصر .

فهَذِهِ جملة من الفضائل ، وهي قلة من كثرة ، ولولم ترد إلا هي لكفت ، ودلالة العلاقة الفريدة من نوعها بينه وبين النبي ﷺ فهمه للحديث الصحيح : « جلس النبي ﷺ على المنبر فقال : إن عبداً خيره الله بين أن يؤتیه من زهرة الدنيا ما شاء وبين ما عنده فاختار ما عنده . فبكى أبو بكر وقال فدينك بآبائنا وأمهاتنا . فعجبنا له وقال الناس انظروا إلى هَذَا الشيخ يخبر رسول الله ﷺ عن عبد خيره الله بين أن يؤتیه من زهرة الدنيا وبين ما عنده وهو يقول فدينك بآبائنا وأمهاتنا فكان رسول الله ﷺ هو المخير وكان أبو بكر هو أعلمنا به وقال رسول الله ﷺ : إن من أمن الناس علي في صحبته وماله أبا بكر ولو كنت

(١) ينظر : محمد علي الصلابي ، أبو بكر الصّدِّيق شخصيته وعصره ، دار ابن كثير ،

سورية - دمشق ، د . ط ، ( ١٤٢٤هـ / ٢٠٠٣م ) ، ص ٤٣ .

متخذاً خليلاً من أمتي لا تتخذت أبا بكر إلا خلة الإسلام لا يبقين في المسجد خوخة<sup>(١)</sup> إلا خوخة أبي بكر<sup>(٢)</sup> .

كما أن فضله يتراءى من جواره للحبيب المصطفى في الروضة الشريفة ، بجانب قبر خير البرية<sup>(٣)</sup> .

\* \* \*

(١) الحَفْوَحَةُ : كوة في البيت تؤدي إليه الضوء والخوخة مخترق ما بين كل دارين لم ينصب عليها باب بلغة أهل الحجاز وعم به بعضهم فقال هي مخترق ما بين كل شيئين ، والمراد بالحديث : باب صغير كالنافذة الكبيرة تكون بين بيتين ينصب عليها باب ، ينظر ، ابن منظور ، لسان العرب ، ج ٣ ، ص ١٤ .

(٢) صحيح البخاري ، كتاب المناقب ، باب قول النبي ﷺ : سدوا الأبواب إلا باب أبي بكر ، رقم : ٣٤٥٤ ، ج ٣ ، ص ١٣٣٧ ، ومسلم ، كتاب الفضائل ، باب من فضائل أبي بكر الصديق ، رقم : ٦٣٢٠ ، ج ٧ ، ص ١٠٨ .

(٣) ينظر في فضائله : العشاري ، فضائل أبي بكر الصديق ، تح : عمرو عبد المنعم ، دار الصحابة للتراث ، طنطا - مصر ، ط ١ ، ( ١٤١٣ هـ / ١٩٩٣ م ) ، ص ٤٥ وما بعدها .



الفصل الثالث  
مراعاة الكليات  
في اجتهاد أبي بكر الصديق رضي الله عنه

- البيئة السياسية لخلافة أبي بكر الصديق وأثرها في اجتهاده .
- نماذج تطبيقية .



## الفصل الثالث مراعاة الكليات في اجتهاد أبي بكر الصديق ؓ

إن مما لا جدال فيه أن مصدر التشريع في عصر النبوة هو كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، وأن الرسول عليه الصلاة والسلام كان موثلاً الاستفتاء والاستقصاء ، فلما التحق بالرفيق الأعلى وانقطع الوحي بذلك ؛ انقلبت قيادة الأمة في أمور الدنيا والدين إلى خلفائه الراشدين ، وكبار الصحابة فاضطلعوا بهذه المهمة ، ونهضوا بأعبائها على أكمل وجه ، كيف لا وقد استفادوا من صحبته ﷺ وعلوا بعد أن نهلوا من مجالستهم إياه ومعايشتهم له ، الأمر الذي أكسبهم الذوق التشريعي السليم حين تعرض عليهم الحوادث ، فيزنونها بميزان الشرع ، ولهذا كان حكمهم أصح من أحكام غيرهم ، وكيف لا وقد ربّاهم النبي ﷺ تربية تشريعية محكمة يشاهدونه وهو يجتهد في حادثة تشتمل على مصلحة معينة ، فيقيس غيرها عليها لا اشتراكهما في المصلحة ذاتها أو المفسدة نفسها ، ذلك ما أكسب الصحابة ملكة اجتهادية ، فأوجدوا أحكاماً غير منصوص عليها مراعين في ذلك مقاصد الشريعة الإسلامية وحفظ كلياتها ، وعلى رأسها حفظ الدين .

ثم إن المتتبع لكتب السير ، يجد جلّ الصحابة مقلّين في الفتوى وأقلهم أكثرين ، ولعلّ أهم من كان يراعي حفظ المقاصد الضرورية : خليفة رسول الله ﷺ الأول أبو بكر الصديق ؓ ، بحكم الأوضاع التي كانت تعترى تلك الحقبة المهمة من الخلافة الإسلامية .

## البيئة السياسية لخلافة أبي بكر الصديق وأثرها في اجتهاد أبي بكر الصديق ﷺ :

سبق الذكر أن خليفة رسول الله ﷺ أبو بكر الصديق أفضل الصحابة على الإطلاق ، وخير دليل على ذلك أمر النبي ﷺ له بالصلاة يوم مرضه ، فكان ذلك إيضاحاً على أنه أعلم الصحابة وأقرؤهم ، جاء في شرح حديث إمامة أبي بكر يوم مرض النبي ﷺ أن : « فيه فوائد منها فضيلة أبي بكر الصديق ﷺ وترجيحه على جميع الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين وتفضيله وتنبيه على أنه أحق بخلافة رسول الله ﷺ من غيره »<sup>(١)</sup>.

ومما يدل على الملكة الاجتهادية عند أبي بكر الصديق ، مشاورة النبي له في كثير من الأحيان ، كما وقع في أسرى بدر : ورجحت طائفة قول أبي بكر ، لاستقرار الأمر عليه ، وموافقة الكتاب الذي سبق من الله بإحلال ذلك لهم ، ولموافقة الرحمة التي غلبت الغضب ،... ولخروج من خرج من أصلاهم من المسلمين ، ولحصول القوة التي حصلت للمسلمين بالفداء ، ولموافقة رسول الله ﷺ لأبي بكر أولاً ، ولموافقة الله له آخراً حيث استقر الأمر على رأيه ، ولكمال نظر الصديق ، فإنه رأى ما يستقر عليه حكم الله آخراً ، وغلب جانب الرحمة على جانب العقوبة<sup>(٢)</sup> ، كما أنه كان يفتي حياة النبي ﷺ .

ثم إن سرعة الأحداث ومجريات الأمور دفعت بأبي بكر إلى ولوج باب الاجتهاد والتصدي للفتوى ببصيرته النافذة وذلك للأحداث التالية :

(١) النووي ، شرح مسلم ، ج ٤ ، ص ١٣٧ .

(٢) ابن القيم ، زاد المعاد في هدي خير العباد ، مؤسسة الرسالة ، بيروت - مكتبة المنار

الإسلامية ، الكويت ، ط ٢٧ ، ( ١٤١٥ هـ / ١٩٩٤ م ) ، ج ٣ ، ص ١١١ .

- وفاة النبي ﷺ : لقد كان خبر وفاة النبي ﷺ موضع إنكار العديد من الصحابة ، ولم يسلموا به ، وتعددت المواقف آنذاك من خبر وفاته ، حتى جاء الصديق ؓ فدخل المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة ، فيمّ رسول الله ﷺ فكشف عن وجهه ثم أكب عليه فقبله ثم بكى فقال : « بأبي أنت يا نبي الله لا يجمع الله عليك موتتين أمّا الموتة التي كتبت عليك فقد مِتَّها »<sup>(١)</sup>.

وكان عمر بن الخطاب ؓ يتوعد من قال بوفاة النبي ﷺ ، لأن رهطاً من الأعراب قد ارتدوا بعد سماعهم خبر وفاة النبي ، وقويت شوكة المنافقين ، فنفع الله بتوعد عمر ، وألقى الخوف في قلوب المنافقين والمرتدين ، أما خاصة الصحابة فكل منهم اعتراه حال ، فقد بهت عمر ، وخرس عثمان ، واستخفى علي<sup>(٢)</sup> ، لفراقهم نزول الوحي وانقطاعه من السماء ، وما لبث أن خرج أبو بكر الصديق إلى الناس فنادى في القوم أن اجلسوا ، فجلسوا وأنصتوا ، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : « فمن كان منكم يعبد محمداً ﷺ فإن محمداً قد مات ومن كان منكم يعبد الله فإن الله حي لا يموت . قال الله : ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ﴾ إِلَى ﴿ الشَّكْرِينَ ﴾ [آل عمران : ١٤٤] ، وقال ابن عباس : والله لكأنّ الناس لم يعلموا أن الله أنزل هذه الآية حتى تلاها أبو بكر فتلقاها منه الناس كلّهم فما أسمع بشراً من الناس إلا يتلوها »<sup>(٣)</sup>.

(١) صحيح البخاري ، كتاب الجنائز ، باب الدخول على الميت بعد الموت إذا أدرج في كنفه ، رقم : ١١٨٤ ، ج ١ ، ص ٤١٨ .

(٢) ينظر : القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ج ٤ ، ص ٢٢٢ .

(٣) صحيح البخاري ، كتاب المغازي ، باب مرض النبي ﷺ ووفاته ، رقم : ٤١٨٧ ، ج ٤ ، ص ١٦١٨ .



بهَذَا الموقف الثَّابِت قَابِل أَبُو بَكْر الصَّدِيق ﷺ وَفَاة النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ أَنْ كَادَتْ رِيحُ الْفِتْنَةِ أَنْ تَعْصِفَ بِالْأُمَّةِ فِي أَوْدِيَةِ مِنَ الْخِلَافِ ، الَّذِي مَا إِنْ يَنْشَبُ بِمُخْلَبٍ وَاحِدٍ حَتَّى يَمَزَّقَ الْأُمَّةَ ، وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى عِلْمِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ وَهُوَ أَدْلُ دَلِيلٍ عَلَى شَجَاعَةِ الصَّدِيقِ وَجَرَائِهِ ، فَإِنَّ الشَّجَاعَةَ وَالْجَرَءَةَ حَدُّهُمَا ثُبُوتُ الْقَلْبِ عِنْدَ حُلُولِ الْمَصَائِبِ ، وَلَا مُصِيبَةٌ أَعْظَمُ مِنْ مَوْتِ النَّبِيِّ ﷺ (١) .

- الاختلاف في تنصيب خليفة للمسلمين : تعد خطبة أبو بكر الصديق يوم وفاة النبي ﷺ مبدد الظلام الذي اكتنف المسلمين ، فأعاد للناس صوابهم ، وأرشدهم لهدي الحق ، وبعد أن أيقن الناس حقيقة وفاة النبي ﷺ ، كان يشغل بالهم من يتولى أمر الأمة من بعده ، « فاجتمعت الأنصار إلى سعد بن عبادَةَ في سَقِيفَةِ بَنِي سَاعِدَةَ فَقَالُوا : « مَنَا أَمِيرٌ وَمَنْكُمْ أَمِيرٌ » ، فَذَهَبَ إِلَيْهِمْ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَأَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ فَذَهَبَ عُمَرُ يَتَكَلَّمُ فَأَسْكَنَهُ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ عُمَرُ يَقُولُ : « وَاللَّهِ مَا أَرَدْتُ بِذَلِكَ إِلَّا أَنِّي قَدْ هَيَّأتُ كَلَاماً قَدْ أَعْجَبَنِي خَشِيتُ أَنْ لَا يَبْلُغَهُ أَبُو بَكْرٍ » ، ثُمَّ تَكَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ فَتَكَلَّمَ أُبْلَغَ النَّاسَ فَقَالَ فِي كَلَامِهِ : « نَحْنُ الْأُمَرَاءُ وَأَنْتُمْ الْوُزَرَاءُ » فَقَالَ حَبَّابُ بْنُ الْمُنْذِرِ : « لَا وَاللَّهِ لَا نَفْعَ لَنَا مِنْكُمْ أَمِيرٌ » ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : « لَا وَلَكِنَّا الْأُمَرَاءُ وَأَنْتُمْ الْوُزَرَاءُ هُمْ أَوْسَطُ الْعَرَبِ دَاراً وَأَعْرَبُهُمْ أَحْسَاباً فَبَايَعُوا عُمَرَ أَوْ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ » ثُمَّ دَارَ حِوَارٌ وَنِقَاشٌ عَرْضَهُ الْمُصَنِّفُونَ بِإِسْهَابٍ (٢) ، تَمْخُضٌ عَنْ أَخْذِ الْبَيْعَةِ

(١) ينظر: المصدر السابق، ج٤، ص ٢٢٢، ابن كثير، البداية والنهاية، دار التقوى، بيروت - لبنان، ط١، (١٤٢٠هـ/١٩٩٩م)، ج٥، ص ٣٢٠.

(٢) ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج٢، ص ٢٦٩، أبو بكر بن العربي، العواصم من القواصم في تحقيق مواقف الصحابة بعد وفاة النبي ﷺ، تح: محب الدين الخطيب ومحمود مهدي، دار الجيل بيروت - لبنان، ط٢، (١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م)،

لأبي بكر الصديق ، قال عمر : « بل نبايعك أنت فأنت سيدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله ﷺ » فأخذ عمر بيده فبايعه وبايعه الناس <sup>(١)</sup> .

وهنا استقرت الأوضاع وأنشأت أسس لدولة الخلافة الإسلامية ، التي واجهت اضطراباً في تقعيدها بادئ الرأي ، إلا أن أبا بكر اجتث الفتنة من أصلها ، وزرع بذور الأمن والأمان فكان نبراساً يحتذى به ، وأسوة لنا وفخراً لنا في ماضينا وحاضرنا .

### مظاهر مراعاة أبي بكر الصديق الكليات الخمس في فقهه : ( نماذج تطبيقية ) .

إن فقه أبي بكر الصديق رضي الله عنه مما ألفت فيه مطولات بالرغم من قصر مدة خلافته ، وفيه دلالة على سعة علمه وبعد رؤيته ، وغزارة فقهه الذي راعى فيه حفظ الكليات الخمس والتي هي لب المقاصد وكنهها ، ولعل السبب الوحيد الأوحـد الذي جعل النظرة المقاصدية هي فحوى اجتهاد الخليفة أبا بكر الصديق في إيجاد أحكام لما اعتراهم من نوازل ، هو أنه كان يتلقى هذه الشريعة وأحكامها ، متشوّفاً وناظراً إلى مقاصدها ومراميها ، ما جعل له مسلكاً خاصاً يسلكه في الاجتهاد ، وقواعد يسترشد بها في مقام تنزيل الأحكام في النوازل التي حلت بالأمة لاستنباط الأحكام الشرعية المناسبة لها ، مراعيّاً في ذلك مقاصد الشريعة الإسلامية والتي أخذها عن رسول الله ﷺ ، فكان فعله هذا إثراء للفقه الإسلامي .

ص ٥٨ ، ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج ٦ ، ص ٣٢٠ .

(١) صحيح البخاري ، كتاب فضائل الصحابة ، باب قول النبي ﷺ : ( لو كنت متخذاً خليلاً ) ، رقم : ٣٤٦٧ ، ج ٣ ، ص ١٣٤١ .

فأحببنا أن نورد بعض النماذج لاجتهادات الخليفة الراشد أبو بكر الصديق ؓ، وإن كانت على سبيل التمثيل لا الحصر والجمع، والغرض منها ليس السرد التاريخي بل التحليل الذي يرتقي بها ليجعلها دلالة على مراعاة المقاصد في فقهه ؓ، وإن لم يأخذ هَذِهِ التسمية في عهد الخلفاء ولا من بعدهم.

### الأنموذج الأول : موقفه من وفاة النبي ﷺ :

إن أول موقف يستشف منه مراعاة مقصد حفظ الدين هو الموقف الثابت لأبي بكر الصديق يوم وفاة النبي ﷺ، حين أدرك أن الإسلام قد تنهار أسسه، وتمحي معالمه، إن لم يتدارك الأمر، لأسباب منها :

- إن دواعي نشوب الفتنة قائمة : فوفاة النبي ﷺ، وموقف الناس منها مدعاة للتشكيك، وحقل خصب في زرع بذور الفتنة، مع توافر العناصر المحركة لها، فكثير ممن كانوا يترصدون بالإسلام الدوائر، ولا فرصة أوفر حظاً من هَذَا الوضع.

- موقف خاصة الصحابة : إن المرجع بعد وفاة النبي هم خاصة أصحابه، لكن المصيبة كانت أعظم من أن يفكر أحد في تفرق أمر المسلمين، فالكُل كان يبكي حاله من فقدته لخير البرية ﷺ.

- اجتهاد عمر : لقد حاول عمر السيطرة على الموقف، لعلمه بخطورة تفرق المسلمين بعد وفاة النبي ﷺ، إلا أن استنباطه كان نابعاً من قلب فراق حبيب لحبيبه، فلم يوفق في كشف حقيقة وفاة النبي ﷺ.

فكل سبب مما سبق يوضح أهمية موقف أبي بكر، فلو لم يثبت الصديق وخاطب الناس بجلد وصبر، لاغتتم المشككون والمنافقون الفرصة، ولتفرق

حال المسلمين ، ثم إن الصحابة كلهم ذهلوا لموت النبي ﷺ ، وقد يكون هَذَا مدعاة لريب العديد من حديثي العهد بالإسلام ، ثم يأتي الموقف الحاسم في تصحيح فكرة عمر بن الخطاب ، والإقرار بوفاة الحبيب المصطفى ﷺ .

بِهَذَا يكون أبو بكر الصّدِّيق قد راعى مقصد حفظ الدّين من حيث الوجود ، فليعلمه ﷺ بجسامة الخطر الذي يصيب الأمة إن هي تفرقت والنتائج التي تتمخض عن تفرقها من ضياع للدين ، وتشتيت لأمر المسلمين ، خصوصاً وأن التوحيد لا يزال غَضّاً طريّاً ، فقابل الوضع بثبات وحكمة ، والمتأمل في هَذَا المثال الحيّ والمتدبر فيه ، يلحظ مراعاة مقصد حفظ الدّين من حيث الوجود جلياً .

### الأنموذج الثاني : موقفه يوم تنصيبه خليفة للمسلمين :

وتظهر فطنة أبي بكر ونظرته المقاصدية في محاولة جمع شمل الأمة والإبقاء عليها كما تركها النبي ﷺ فيما يلي :

- ذهابه لسقيفة بني ساعدة اتقاء الفتنة : وكانت السقيفة مكان اجتماع الأنصار ليختاروا منهم من هو أحق بالخلافة ، وكان المهاجرون في بيت النبي ﷺ ، فجاء الخبر إلى المهاجرين ، فقالوا : « نرسل إليهم يأتوننا » فقال أبو بكر : « بل نمشي إليهم » ، ولقيا من اثنين من الصحابة فأشارا عليهما بقولهما : « لا عليكم أن لا تقرّبوهم ، اقضوا أمركم »<sup>(١)</sup> ، فكان بمقدور الصّدِّيق

(١) الحديث بتمامه : حين توفي الله نبيه ﷺ أن الأنصار خالفونا واجتمعوا بأسرهم في سقيفة بني ساعدة وخالف عنا علي والزبير ومن معهما واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر فقلت لأبي بكر : يا أبا بكر انطلق بنا إلى إخواننا هؤلاء من الأنصار

أن يأخذ بقول المهاجرين ، لكنه رأى مصلحة في ذهابه ، كما كان بمقدوره أن لا يلقي بالاً لقول الأنصار ، لكنه راعى مصلحة جمع الشتات ، وسد الهوة بين المسلمين ، وتشاور الجميع في أمر خليفة رسول الله ، حتى يعطي المصداقية التامة للخليفة وتطيب خاطر الجميع ، وفيه مصلحة حقن دماء المسلمين .

- إسكاته لعمر بن الخطاب : لم يكن قصد الصديق من إسكات عمر بن الخطاب تولي مقام التكلم - حاشاه عن ذلك - بل كان مخافة أن لا يفي بالغرض ، وكان عمر يقول : « والله ما أردت بذلك إلا أني قد هيأت كلاماً قد أعجبني خشيت أن لا يبلغه أبو بكر » ، ثم تكلم أبو بكر فتكلم أبلغ الناس ، وذكر جملة الأقوال المصيبة والأدلة القوية ، فتذكرت الأنصار ذلك ، وانقادت إليه ، وبايعوا أبا بكر الصديق <sup>(١)</sup> .

والملاحظ مما تقدم أن أبا بكر الصديق ﷺ ، رأى المصلحة في الذهاب إلى الأنصار ومناقشتهم في أمر الخلافة خشية تفرق المسلمين ، وضياح قوة المسلمين ، خصوصاً وأنه كان يحمل هم نشر الدعوة الإسلامية ، فلزم عليه أن يحافظ على وحدة المسلمين ، وصلابة شوكتهم ، وهذا عينه مقصد حفظ الدين .

---

فانطلقنا نريدهم فلما دنونا منهم لقينا منهم رجلاً صالحاً فذكرنا ما تمالأ عليه القوم فقالا : أين تريدون يا معشر المهاجرين ؟ فقلنا : نريد إخواننا هؤلاء من الأنصار فقالا : لا عليكم أن لا تقربوهم اقضوا أمركم فقلت والله لنأتينهم فانطلقنا حتى أتيناهم في سقيفة بني ساعدة ، ينظر : صحيح البخاري ، كتاب المحاربين من أهل الكفر والردة ، باب رجم الحبلى في الزنى إذا أحصنت ، رقم : ٦٤٤٢ ، ج ٦ ، ص ٢٥٠٣ .

(١) ابن العربي ، العواصم من القواصم ، ص ٦٢ .

### النموذج الثالث : تبيينه معالم خلافته :

بعد أن تمت مبايعة الصّديق ؓ خليفة للمسلمين ، قام خطيباً في أصحابه ، موضحاً لهم معالم خلافته ، فكان خطابه الذي حمد الله فيه وأثنى على رسوله ثم قال : « يا أيها الناس أني قد وليت عليكم ولست بخيركم فإن ضعفت فقوموني وإن أحسنت فأعينوني الصدق أمانة والكذب خيانة الضعيف فيكم القوي عندي حتى أزيح عليه حقه إن شاء الله والقوي فيكم الضعيف عندي حتى آخذ منه الحق إن شاء الله ، لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله إلا ضربهم الله بالفقر ولا ظهرت - أو قال شاعت - الفاحشة في قوم إلا عمهم البلاء أطيعوني ما أطعت الله ورسوله فإذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم قوموا إلى صلاتكم يرحمكم الله »<sup>(١)</sup>.

يتجلى من خطبة الصّديق ، معالم رسمها للدولة الإسلامية ، وكيفية معاملة الحاكم الجديد ، ففرق بين معاملة الصحابة للنبي ، ومعاملتهم له ، حتى قال : إن أسأت فقوموني ، فرحب بكل نقد قصد إصلاح الخلل والنقص ، وكان في هذه الخطبة التي تعتبر دستورية في طبيعتها بعض الخطابات الموجهة من الحكام لأفراد الأمة ، ميثاقاً يبين منهج الحاكم السياسي وكذلك العهود والمواثيق الموجهة من الحكام إلى الولاة إلى الدول الأجنبية ، ومظاهر رعاية لمقصد حفظ الدين تتجلى في :

- الاحتكام إلى الكتاب والسنة : فجعل مصدر التشريع كتاب الله والسنة النبوية ، ثم يؤكد إن هو خرج عن الحكم بذلك ، فلهم حينئذ الخروج عن طاعته .

(١) مصنف عبد الرزاق ، تح : حبيب الرحمن الأعظمي ، رقم : ٢٠٧٠٢ ، المكتب

الإسلامي - بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٣ هـ ، ج ١١ ، ص ٣٣٦ .

- حق النصيحة : لقد رحب الصّدّيق بكل نصيحة مخلصة للبلوغ إلى الحق ، وأن يعان على الإحسان ويقوم على الإساءة ، وبين أهمية الأمانة وعاقبة الخيانة ، وجمل مكارم الأخلاق .

- العدل والمساواة بين الناس : بين الخليفة الأول لرسول الله أمراً من اجله نصبت الخليفة وهو الحفاظ على حقوق الناس من أن تنتهك أو تغتصب من قبل الجبابة ، ثم وجه لخطاب إلى الظالمين ، أنه سيوجد سياسة الحزم والقوة للردع ورد المظالم إلى أهلها .

- الجهاد في سبيل الله : أفصح الصّدّيق عن التزامه بما فارق عليه رسول الله من الجهاد ، وفي ذلك دلالة على أن هيبة الدولة وعزتها لا تكون إلا بالجهاد .

- التحذير من الفواحش : يوضح الصّدّيق خطورة فشو المعاصي والفواحش في المجتمع ، وأنها سبب لحلول عقاب الله وغضبه عليها ، خصوصاً عن فشو المعاصي والمجاهرة بالمعاصي .

مما سبق نستنتج أن اجتهاد أبي بكر الصّدّيق لحفظ الدين ، كان في إلقائه الخطبة الجامعة حتى يطمئن الناس إليه وسياسته ، وينزع ما شاب في عقولهم من ادعاءات ، فيصدق بذلك مع رعيته ، ويصدقوا معه ، فهو يوضح لرعيته أن هَذَا الاختيار الذي تمت على ضوئه البيعة لم يغير في نفسه شيئاً ؛ لأنه ينظر إليها بعد البيعة كما ينظر إليها قبل البيعة ، وذلك هو المبدأ الأول الذي من خلاله يتعامل مع الناس .

ثم عرض لهم المبدأ الآخر وهو المسؤولية المنوطة به تجاه الدعوة ونصرتها ويطلب من سائر المسلمين - بلا استثناء - إعانته على تحمل هَذَا المسؤولية الجسيمة أو تقويمه عند خطأ يرتكبه ؛ لأن أثر الخطأ في هَذَا ليس عليه وحده ، بل على الأمة والدعوة .

ثم عرض بعد ذلك موقفه من الجهاد في سبيل نشر الدعوة إلى الإسلام ، وأن الأمة إذا خذلت الدعوة فتركت الجهاد فإنها ستكون أهلاً للخذلان من الله تعالى ، وأن يضربها الله بالذل والهوان ، فتصير أمة ذليلة حقيرة ، ولذا فإنه سيحافظ على كرامة هذه الأمة بأن لا يقف الجهاد ، وألا يتخاذل عنه المسلمون مهما تكن الأسباب .

وبالتالي يكون النهوض بالإسلام ومواصلة درب الحبيب المصطفى في نشر الإسلام والدعوة إلى الله ، وهو حفظ للدين من جهة إيجاده .

### الأنموذج الرابع : الجمع الأول للقرآن الكريم :

تدلنا الروايات التي وردت حول وقعة اليمامة وحديث جمع القرآن الكريم على مدى العناية والاهتمام من الصحابة رضوان الله عليهم بالقرآن الكريم . فكان حفظ القرآن الكريم شعاراً لهم في وقعة اليمامة ، حيث كانوا يتنادون به ، ويشجعون أنفسهم أمام قوة عدوهم بعبارات تدل على حفظهم للقرآن الكريم ، ومن العبارات التي وردت على ألسنتهم عندما حمى الوطيس : قولهم « يا أصحاب سورة البقرة » وقول سالم مولى أبي حذيفة - للمهاجرين عندما خشوا أن يؤتوا من قبله - « بثس حامل القرآن أنا إذا » وقول أبي حذيفة : « يا أهل القرآن : زينوا القرآن بالفعال » .

ومن الأعمال الخالدة لأبي بكر الصديق أخذه برأي عمر بن الخطاب وجمعه القرآن ، ويروي زيد بن ثابت جمعه للقرآن فقال : « أرسل إليّ أبو بكر مقتل أهل اليمامة وعنده عمر فقال أبو بكر : إن عمر أتاني فقال : « إن القتل قد استحرّ يوم اليمامة بالناس وإني لأخشى أن يستحر القتل بالقرءاء في المواطن فيذهب كثير من القرآن إلا أن يجمعه وإني لأرى أن يجمع القرآن » قال أبو بكر :



« فقلت لعمر: كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟ » فقال عمر: « هو والله خير فلم يزل عمر يراجعني فيه حتى شرح الله لذلك صدري فرأيت الذي رأيي عمر » قال زيد: « وعمر عنده جالس لا يتكلم » ، فقال أبو بكر: « إنك شاب عاقل ولا نتهمك وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ فتتبع القرآن فاجمعه » ، فوالله لو كلفني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل علي مما أمرني به من جمع القرآن فقلت: « كيف تفعلان شيئاً لم يفعله النبي ﷺ » فقال أبو بكر: « هو والله خير فلم أزل أراجعه حتى شرح الله صدري للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر فتتبع القرآن أجمعه من الرقاع والأكتاف والعصب وصدور الرجال حتى وجدت من سورة التوبة آيتين مع خزيمة بن ثابت لم أجدهما مع غيره ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ [التوبة: ١٢٨] ، فكانت الصحف التي جمع فيها القرآن عند أبي بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حتى توفاه الله ثم عند حفصة بنت عمر ؓ . وأخرج أبو يعلى عن علي قال: « أعظم الناس أجراً في المصاحف أبو بكر ، إن أبا بكر كان أول من جمع القرآن بين اللوحين »<sup>(١)</sup> .

وسبب تردد أبا بكر الصديق ؓ - في أول الأمر - في قبول عرض عمر بن الخطاب ؓ بجمع القرآن الكريم . أن ظنه أن جمع القرآن الكريم كله في مصحف واحد بدعة في الدين ، فخاف أن يحدث فيه ما لم يفعله الرسول ﷺ أو يأمر به ، ولذلك قال ﷺ: « كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟ » ، قال ابن بطال: « إنما نفر أبو بكر أولاً ، ثم زيد بن ثابت ثانياً ، لأنهما لم يجدا رسول الله ﷺ فعله ، فكرها أن يحلا أنفسهما محل من يزيد احتياطه للدين على احتياط الرسول »<sup>(٢)</sup> .

(١) السيوطي ، تاريخ الخلفاء ، ص ٧١ .

(٢) ابن حجر العسقلاني ، فتح الباري ، ج ٩ ، ص ١٢ .

ويعد جمع القرآن الأول من الأعمال المجيدة التي قام بها الصديق أثناء خلافته ، وكان لها الأثر البالغ في حفظ كيان الأمة لأسباب منها :

- استحراء القتل بالقراء يوم اليمامة : فأشفق الصحابة على مصير القرآن من فناءه بفناء حفاظه .

- مخافة موت أشياخ القراء : إضافة إلى مقتل العديد من القراء فإن الصديق خشي موت كبار القراء كأبي زيد وابن مسعود .

ويتجلى مقصد حفظ الدين من الجمع الأول للقرآن الكريم عند أبي بكر في :

- اختياره لزيد بن ثابت : فحنكة أبي بكر دعتة إلى اختيار أقرء الصحابة ، وأضبطهم لقراءة القرآن ، ودرايته بالكتابة ، حرصاً من الصديق أن لا يدخل القرآن زيغ أو تحريف .

- مبالغته في توصية زيد : خاف الصديق من أن يغشى القرآن تغيير ، فزود زيدا أن بجملة من الوصايا ، حرصاً منه على سلامة المصحف ، وخشية أن يدخل من القرآن ما ليس فيه .

قد يتراءى أن الاجتهاد المقاصدي في جمع القرآن هو اجتهاد عمري ، كونه صاحب الفكرة ، إلا أن إنفاذ الأمر والسعي فيه كان منوطاً بالصديق فعُدَّ اجتهاداً مقاصدياً صديقياً ، القصد منه : المقصود من نصب الأئمة هو تنفيذ أحكام الله ﷻ وجهاد أعداء الإسلام وحفظ البيعة الإسلامية ودفع من أرادها بمكر والأخذ على يد الظالم وإنصاف المظلوم وتأمين السبل وأخذ الحقوق

الواجبة على ما اقتضاه الشرع ووضعها في مواضعها الشرعية<sup>(١)</sup>، وجمع الأمة واتحادها على قرآن واحد ومصحف معتمد، وزوال الخوف والوجل على ضياع القرآن وذهابه بذهاب حملته وحفاظه، وهَذَا ينم عن مدى اهتمام الصديق بعد حياة الرسول الأكرم بحفظ النص القرآني المنزل من الله ﷻ وشغفه به، وتفانيه في الحفاظ عليه كما أنزل، وما حفظ كتاب الله إلا حفظ لدينه.

### الأنموذج الخامس: كراهيته لكتابة السنة :

أجمع أهل الإسلام على نهي الرسول ﷺ عن تدوين السنة في عصره، إلا من خصهم بذلك، وكان المقصد منه الحفاظ على القرآن وعدم اختلاط المكتوب من كلام الله بالمكتوب من كلام رسول الله ﷺ، وقد خاف الصحابة ضياع السنة بموت حفاظها وأدركوا أن سبب نهيه ﷺ عن كتابة الأحاديث إنما هو خشية وقوع اللبس والاختلاط بين القرآن والسنة، فلما زال موجب هَذَا الاختلاط لم يبقَ مانع من كتابة الحديث، بل صار من الواجب تدوينه لحفظ السنة النبوية، لما شهدته الإسلام من انتشار كبير، واتسعت البلاد، وشاع الابتداع، وتفرقت الصحابة في الأقطار، ومات كثير منهم، وقل الضبط، ودعت الحاجة إلى تدوين الحديث وتقييده بالكتابة، ولعمري إنها الأصل، فإن الخاطر يغفل والقلم يحفظ.

وكانت الرواية الشفوية وحفظ الصدر هي الطريقة الأكثر اعتماداً في القرن الأول للهجرة، وفي تلك الفترة لم تكن هناك حاجة للتدوين العام للسنة،

(١) الشوكاني، السيل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار، تح: محمد إبراهيم زايد، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤٠٥هـ، ج ٤، ص ٥٠٧.

فقد كان الصحابة متوافرون وكان الحديث محفوظ بإتقان ، فكان كل ما كتب من السنة قد كتب بمجهود فردية من الصحابة وطلابهم ، وكان كل ذلك منتشراً بين الصحابة ولم يكن مجموعاً أو مرتباً ، وكان أبو بكر ممن فقه هَذَا مقصد نهي النبي ﷺ من خلال حادثة وقعت له في الجمع ، فقد ورد عن عائشة رضي الله عنها قالت : « جمع أبي الحديث عن رسول الله ﷺ فكانت خمسمائة حديث ، فبات ليلة يتقلب كثيراً . قالت : فغمّني فقلت : تتقلب لشكوى أو لشيء بلغك ؟ ، فلما أصبح قال : أي بنية هلمّي الأحاديث التي عندك فجمعتها بها فدعا بنار فحرقها ، وقال خشيت أن أموت وهي عندك فيكون فيها أحاديث عن رجل ائتمنته ووثقت به ولم يكن كما حدّثني فأكون قد تقلدت ذلك » <sup>(١)</sup> .

فنظرة أبي بكر الصديق المقاصدية في حفظ الدين تكمن في خشيته أن يختلط القرآن بالسنة ويضيع الدين ، بضياح القرآن ، وخشية تحمّل وزر ذلك من جهة .

ومن جهة أخرى أن يَقُول ما لم يقل ، كأن يروي عنه من لا يفقه مراد المكتوب ، فيكذب عليه عمداً أو جهلاً ، فيكذب على النبي ﷺ .

### الأنموذج السادس : إنفاذ جيش أسامة بن زيد :

عندما فرغ من تجهيز رسول الله ﷺ ودفنه ، أنيطت بأبي بكر رضي الله عنه جملة من الأعمال كان من أبرزها إنفاذ جيش أسامة الذي جهّزه رسول الله ﷺ

(١) علاء الدين علي الهندي ، كنز العمال في السنن والأقوال والأفعال ، ضبط : بكري حياني ، تصحيح : صفوة السقا ، منشورات مكتبة التراث الإسلامي ، حلب - سورية ، ط ١ ، ( ١٣٩١ / ١٩٧١ م ) .

لمحاربة الروم قبل وفاته ، ولقد كان للصديق في هَذَا الأمر موقف أبان عن عزمه وصدقه ومراعاته للمصالح ، يمكن في معارضة بعض الصحابة تولية أسامة بن زيد إمارة الجيش وفيه أكبر الصحابة من المهاجرين والأنصار ، وطلبوا من الصّدِّيق أن لا ينفذ جيش أسامة لعوامل منها أن ارتدت العرب إما عامة وإما خاصة في كل قبيلة ونجم النفاق واشترأت اليهود والنصارى والمسلمون كالغنم في الليلة المطيرة الشتائية لفقد نبهم ﷺ وقلتهم ، وكثرة عدوهم ، فقال له الناس : إن هَؤُلاءِ جل المسلمين والعرب على ما ترى قد انتقضت بك فليس ينبغي لك أن تفرق عنك جماعة المسلمين ، وبعثوا بعمر بن الخطاب حاملاً إلى الخليفة أمر خلع أسامة ، فوثب أبو بكر وكان جالساً فأخذ بلحية عمر فقال له ثكلتك أمك وعدمتك يا ابن الخطاب استعمله رسول الله ﷺ وتأمرني أن أنزعه<sup>(١)</sup> .

فقال : « والذي نفس أبي بكر بيده لو ظننت أن السباع تخطفني لأنفذت بعث أسامة كما أمر به رسول الله ﷺ ولو لم يبق في القرى غيري لأنفذته » ، وخرج أبو بكر حتى أتاهم فأشخصهم وشيعهم وهو ماش وأسامه راكب وعبد الرحمن بن عوف يقود دابة أبي بكر فقال له أسامة : « يا خليفة رسول الله والله لتركبن أو لأنزلن » فقال : « والله لا تنزل ووالله لا أركب وما علي أن أغبر قدي في سبيل الله ساعة »<sup>(٢)</sup> .

وبذلك يكون الصّدِّيق قد وفى بالعهد في إنفاذ جيش أسامة ، وعمل

(١) ينظر: محمد بن جرير الطبري ، تاريخ الطبري ، دار الكتب العلمية ، بيروت - لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٧ هـ ، ج ٢ ، ص ٢٤٦ .

(٢) محمد بن جرير الطبري ، تاريخ الطبري ، ج ٢ ، ص ٢٤٥ .

بوصية رسول الله ﷺ ، فكان أن حقق جيش أسامة نصراً عظيماً ، وعاد ليث في الأمة الطمأنينة والعزة .

إن مراعاة مقصد حفظ الدين جليّ في حادثة إنفاذ الجيش ، من خلال :  
 - عدم مخالفة أمر رسول الله ﷺ : إن من أعظم مظاهر حفظ الدين ،  
 الائتثار بأوامر الشارع ، وهذا ما طبّقه الخليفة أبو بكر الصديق من خلال  
 إنفاذه الجيش وتأثير أسامة عليه .

- القضاء على الفتنة : إن فضّ الخلاف في مثل هذه المسائل ؛ يعدّ غلقاً  
 لباب الفتنة ، لأن الصديق لو لم يقف هذا الموقف لكان مدعاة لنقاشات في  
 مسائل أخرى ، قد فصل فيها رسول الله ﷺ وبالتالي الوقوع في المحذور الذي  
 هو مخالفة أمره ، ومنه تضييع الدين .

- النصر المؤزر : يعد نصر جيش أسامة أعظم انتصار في الإسلام ، لا من  
 حيث الغنم ولا الغرم ، إنّما من حيث الزمن ، فسماع القبائل العربية بوفاة  
 النبي كان له أثر بالغ في ردة البعض ، والإشاعة أن الإسلام تدهور ، فأثى النصر  
 المؤزر الذي أبان عن قوة المسلمين وضعف أعدائهم ، فأرهبهم الصديق أيما  
 رهبة .

### الأنموذج السابع : الفتوحات الإسلامية ونشر الدعوة :

لعل أهم ما يحفظ به دين الله تعالى في أرضه هو الجهاد في سبيل الله ،  
 وهذا ما أكدّه الخليفة أبو بكر الصديق في أول خطبة جامعة له حيث جعل  
 الجهاد محوراً هاماً في خطبته ، ثم حمل هم الدعوة الإسلامية ونشرها في جميع  
 أرجاء المعمورة ، فبدأ بتعيين قادة على الجيوش ، فاستعمل أبا عبيدة بن الجراح

على ربع الجيش إلى الشام في حروب الردة وفتوحات العراق<sup>(١)</sup> والشام<sup>(٢)</sup>، وأمر الصديق عليه السلام يزيد بن أبي سفيان في فتوح الشام ومعه سهيل بن عمرو، ثم ولّى غير واحد على إمرة الأمصار فولّى يزيداً على إمارة دمشق<sup>(٣)</sup>، وبعث المثنى بن حارثة الشيباني إلى العراق، كما استعمل عمرو بن العاص على بعض الجهات، وعياض بن غنم، وشرحبيل بن حسنة، وعكرمة بن أبي جهل، وحذيفة بن محصن العلقاني، وعرفجة بن هرثمة، وسويد بن مقرن وعبد الله بن ثور<sup>(٤)</sup> عليه السلام. كما استعمل أبو بكر الصديق عليه السلام قادة على الأمصار فقد أمر عتاب بن

(١) العِراق : العراق المشهور بلاد، والعراقان الكوفة والبصرة بها، سميت بذلك من عراق القربة، وسمي العراق عراقاً لأنه على شاطئ دجلة والفرات مدّاً حتى يتصل بالبحر على طوله، ينظر: ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج ٤، ص ٩٣.

(٢) الشَّام : بفتح أوله وسكون همزته، من أمهات المدن منبج وحلب وحماة وحمص ودمشق والبيت المقدس والمعة وفي الساحل أنطاكية وطرابلس وعكا وصور وعسقلان وغير ذلك وهي خمسة أجناد جند قنسرين وجند دمشق وجند الأردن وجند فلسطين وجند حمص وقد ذكرت في أجناد ويعد في الشام أيضاً الشغور وهي المصيصة وطرسوس وأذنة وأنطاكية وجميع العواصم من مرعش والحدث وبغراس والبلقاء وغير ذلك وطولها من الفرات إلى العريش نحو شهر وعرضها نحو عشرين يوماً، ينظر: ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج ٣، ص ٣١٢.

(٣) دِمَشْق : وهي بكسر الدال المهملة، وفتح الميم، مدينة أولية مشهورة، وهي قاعدة الشام وغطتها، وأكثرها أهلاً وأنزهها؛ بحيث يضرب بحسنها الأمثال، ومن خيرها وأكثرها بركة. وفي شمالها جبل يعرف بجبل قاسيون، سميت بذلك لأنهم دمشقوا في بنائها أي أسرعوا محمد بن عبد الرحمن السخاوي، البلدانات، تح: حسام بن محمد القطان، دار العطاء، المملكة العربية السعودية، (١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م) ج ١، ص ١٨١. ياقوت الحموي، ج ٢، ص ٤٦٣.

(٤) ينظر: محمد بن جرير الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج ٢، ص ٣٨٢، وما بعدها.

أسيد رضي الله عنه على مكة ، وأمر عثمان بن أبي العاص على الطائف<sup>(١)</sup> ، وأمر المهاجر بن أكية على صنعاء ، وزباد بن لبيد الأنصاري على حضرموت<sup>(٢)</sup> ، وولاه قتال أهل الردة من كنده ، وأقر معاذ بن جبل على اليمن<sup>(٣)</sup> ، وأبا موسى الأشعري على زبيد ورمع ، وأقر العلاء بن الحضرمي ، واستعمل يعلى بن منية على حلوان<sup>(٤)</sup> في حروب الردة ، وكان له أمر من الخليفة بالقتال .

(١) الطَّائِف : بفتح الطاء المهملة وكسر المثناة التحتانية وآخرها فاء . مدينة على اثني عشر فرسخاً من مكة ، كثيرة الفواكه والمياه الطيبة ، طيبة الهواء ، أبرد مكان بالحجاز ، وربما جمد الماء في ذروة غزوان ؛ الجبل التي هي على ظهره ، وأكثر ثمرها الزبيب . حاصرها رسول الله ﷺ بعد فتح مكة لما فرغ من حنين ، واستشهد معه فيها غير واحد من المهاجرين والأنصار ، وينسب إليه بها عدة آبار منها بناحية لية بئر يقال إنه ﷺ شرب منها وشهرتها بالفضل تغني عن الإطالة بشرحه ، ينظر : السخاوي ، البلدانيات ، ج ١ ، ص ٢٢٠ .

(٢) حَضْرَمَوْتُ : الفتح ثم السكون وفتح الراء والميم اسمان مركبان طولها إحدى وسبعون درجة وعرضها اثنتا عشرة درجة ، ناحية واسعة في شرقي عدن بقرب البحر وحوها رمال كثيرة تعرف بالأحقاف ، وهي مخلاف من اليمن بينها وبين البحر رمال وبينه وبين مخلاف صداء ثلاثون فرسخاً وبين حضرموت وصنعاء اثنان وسبعون فرسخاً وقيل مسيرة أحد عشر يوماً ، ج ٢ ، ص ٢٧٠ .

(٣) اليَمَن : بالتحريك تسمى الخضراء لكثرة أشجارها وثمارها وزروعها والبحر مطيف بها من المشرق إلى الجنوب فراجعا إلى المغرب يفصل بينها وبين باقي جزيرة العرب خط يأخذ من حدود عمان ويبرين إلى حد ما بين اليمن واليمامة فإلى حدود الهجيرة وتثليث وكبة وجرش ومنحدراً في السراة إلى شعف عنز وشعف الجبل أعلاه إلى تهامة ينظر : ياقوت الحموي ، معجم البلدان ، ج ٥ ، ص ٤٤٧ .

(٤) حُلُوَان : وهي مدينة آخر حد العراق ، جليلة كبيرة ، وأهلها أخلاط من العرب والعجم من الفرس والأكراد ، افتتحت أيام عمر بن الخطاب . وخارج حلوان على أنها من كور الجبل ، داخل في خراج طساسيج السواد ، ينظر : ياقوت الحموي ، معجم البلدان ، ج ٢ ، ص ٢٩٠ .



وأمر جرير بن عبد الله البجلي على نجران<sup>(١)</sup>، وأمر بقتال من ارتد من أهلها<sup>(٢)</sup>.

وقد كان لهؤلاء القادة سبب في توسع رقعة الدولة الإسلامية وحققوا الانتصارات التي بهرت العالم، وكانوا نعم القادة لنعم خليفة الأمة أبي بكر الصديق بعد خير البرية رضي الله عنه، ومما سبق يلتبس حفظ الدين من خلال أمور:

- اختيار القادة الأكفاء: وهذا من أهم الأعمال التي أولاها الصديق رضي الله عنه، فأبقى على الأمراء والقواد الذين عينهم رسول الله ﷺ ثقة منهم أنهم خير الأمراء، ثم اجتهد في تحري الأ خير فالأ خير، وهذا حرصاً منه على استقامة أمر المسلمين، وسيادة الإسلام لكل مصر وقطر.

- الحرص على الجهاد: علّم الصديق ما للجهاد من أهمية في نشر الدعوة الإسلامية، وحفظ لدين الله في الأرض، فجند الجند، واهتم بأمور الحرب رغم قصر مدة خلافته.

**النموذج الثامن: قتال مانعي الزكاة والمتردين وأدعياء النبوة<sup>(٣)</sup>:**

إن أهم محنة ابتلي بها المسلمون بعد وفاة النبي ﷺ ردة العديد من القبائل

(١) نجران: بالفتح ثم السكون وآخره نون، ونجران في عدة مواضع منها نجران في مخاليف اليمن من ناحية مكة قالوا سمي بنجران بن زيدان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان لأنه كان أول من عمرها ونزلها وهو المرعف وإنما صار إلى نجران لأنه رأى رؤيا فهايته فخرج رائد حتى انتهى إلى واد فنزل به فسمي نجران به، ينظر: ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج ٥، ص ٢٦٦.

(٢) ينظر: محمد بن جرير الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج ٢، ص ٤٨٢، وما بعدها.

(٣) والجدير بالذكر أن سبب جمع هذه الصنوف تحت عنوان واحد راجع لاشتراكها

العربية في جزيرة العرب ، لولا أن قيّض الله لها أثبت الناس إيماناً بعد سيدنا محمد ﷺ ، سيدنا أبو بكر الصديق فعزم على محاربتهم بعزيمة دائبة ، لما في اعتقادهم من مفسد تهدد كيان الأمة ، فأشفق المسلمون على دينهم وخشوا أن يدرأ الخطر بما هو أخطر منه ، لأن الأعداء يتربصون بالإسلام وأهله ، لذا عرض الفاروق ؓ رأي بعض الصحابة في أن يتلطف الصديق بالناس وأن يقبل من المرتدين الإسلام ويوادعهم على الزكاة ، فقال : « كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوا لا إله إلا الله عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله ؟ » . فقال أبو بكر : « والله لأقاتلن من فرق بين ما جمع رسول الله ﷺ »<sup>(١)</sup> .

ولا زال الصديق بأصحاب رسول الله ﷺ يفهم مقصده من قتال المرتدين ومانعي الزكاة إذ قال ﷺ : « والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعها » . قال عمر ؓ : « فما هو إلا أن رأيت أن الله شرح صدر أبي بكر ﷺ بالقتال فعرفت أنه الحق »<sup>(٢)</sup> .

وأمر أبو بكر كل من بعثه أن يعرض عليهم الرجوع إلى الإسلام والتوبة ، وقتال من أبى منهم ، وقتل من ادعى النبوة منهم ، وقد خاض في سبيل ذلك

---

في هدم مقصد واحد وهو الدين ، فحسبنا الإشارة إليها ، وقد قيل : « حسبك من القلادة ما أحاط بالعنق » ، أما تفصيلات الوقائع فتراجع في مظانها من كتب السير والتاريخ .

(١) صحيح البخاري ، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ، باب قوله تعالى : ﴿ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ ﴾ ، رقم : ٦٩٣٥ ، ج ٦ ، ص ٢٦٨١ .

(٢) المصدر نفسه ، كتاب الزكاة ، باب أخذ العناق في الصدقة ، رقم : ١٣٨٨ ، ج ٢ ، ص ٥٢٩ .

وقائع شهد لها التاريخ كوقعة اليمامة في قتال مسيلمة الكذاب ، و قتال الأسود العنسي ، وأسفرت عن نتائج أُرهب بها صناديد الزيغ والضلال ، وكان يوم النصر على المرتدين من الأيام المشهودة التي أعز الله فيها الإسلام بحنكة القائد العظيم : أبو بكر الصديق .

وتكمن أهمية اجتهاد الصديق في محاربة أصحاب الردة ، لعلمه بدواعي ردة هؤلاء منها :

- حادثة عهد المرتدين بالإسلام : وذلك لقرب عهدهم بالجاهلية ، يؤكد قول من طلب من الخليفة أن يعفيهم من الزكاة مقابل بقائهم في الإسلام .

- طمع بعض سادات القبائل : علم رؤساء القبائل العربية أن السبيل الوحيد لاسترداد ملكهم هو ادعائهم النبوة ، لأن الناس قد رسخت في قلوبهم مسألة النبوة .

ويتجلى مقصد حفظ الدين من هذه الحوادث في :

- قتال مانعي الزكاة : إن أداء المكلف للزكاة عن نفس طيبة بالرغم من حبه للمال ، لا يخلو من أن يملكه إما شعور القرب من الله ﷻ فتصبح عبادة ، أو يؤديه عن يد وهو صاغر فتكون أمواله عقوبة له ، أو ينكرها فيكون مرتدًا - والعياذ بالله - .

وفي تاريخ الأمة بعد وفاة رسول الله المثل الحي للصنف الثالث المتجسد في منكري الزكاة ، والذين قاتلهم فيها خليفة رسول الله أبو بكر الصديق واعتبرها أول حرب لصالح الفقير .

فأبو بكر ﷺ كان مقصده الأصلي حفظ الدين ، إذ أن منكر الزكاة منكر

لما علم من الدين بالضرورة فرأى أنه مرتد ، على المسلمين محاربه ، وفي الوقت ذاته علم أن الزكاة حق الفقير وبمال مانعي الزكاة تستقيم أمور الكثيرين ، لذا نراه يعلل في الحديث بقوله : « لو منعوني عقلاً » ففي قوله دلالة على أن قتال مانعي الزكاة كان له مقصد تبعية هو الحفاظ على أموال الفقراء التي جعلها الله في مال الأغنياء ، وفهم دقيق بأن الزكاة هي أداة توازن اجتماعي في المجتمع المسلم ، فهي أخذ من الأغنياء وإعطاء للمحتاجين في المجتمع ، ولن يبقى خلل اجتماعي في مجتمع جعل الله حق الفقير في مال الغني <sup>(١)</sup> .

ففتنة أبي بكر تتجلى في قياسه مانعي الزكاة على المرتد الذي بدّل دينه ، وإدراكه خطورة المرتد على الإسلام ، فقّهُ أبو بكر الصديق هَذِهِ المصلحة ، وغابت عن كثير ممن فتح الله عليهم من الصحابة ، فشرح الله صدورهم لذلك ، وبذلك بقي أداء الزكاة ، يوضح هَذَا قول أبي هريرة ؓ : « والله الذي لا إله إلا هو لولا أن أبا بكر استخلف ، ما عُبد الله ، ثم قال الثانية ثم قال الثالثة » <sup>(٢)</sup> ، وبذلك حُفِظَ الدين والمال .

- قتال المرتدين : فحكم أبي بكر الصديق على المرتدين بالقتال فيه حِكْمٌ بليغة ومقاصد سنية ، فالمقصد من شنّ حرب عليهم وبهذه الطريقة ليس هو التخلص من المرتدين أو التنكيل بهم ، بل المقصد - قبل كل شيء - هو أن يكونوا عبرة لغيرهم ممن يجرؤ على دين الله ، ودرساً بليغاً لأولئك الذين

(١) ينظر : طاهر حيدر حردان ، الاقتصاد الإسلامي ( المال - الربا - الزكاة ) ، دار وائل ، عمان - الأردن ، ط ١ ، ١٩٩٩ م ، ص ١٨٥ .

(٢) ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج ٦ ، ص ٣٢٠ .

كانوا يسعون في القضاء على الإسلام كأهل فارس<sup>(١)</sup> والروم الذين أدركوا أن زوال سلطانهم بانتشار الإسلام.

- قتال من ادعى النبوة : خاض الصديق ضدهم حروباً ، لعلمه بما في ادعاء النبوة من تكذيب لكتاب الله وسنة الرسول ﷺ ، ولما في قتالهم من دحر لشأوهم ، وإدحاض لزعهم ، وهذا سعي لحفظ الدين من حيث العدم بمحاربة كل ما من أنه المساس بصرحه .

### النموذج التاسع : حكم أبي بكر بحرق اللوطية :

كتب خالد بن الوليد ﷺ إلى أبي بكر الصديق ﷺ ، إنه وجد في بعض نواحي العرب رجلاً ينكح كما تنكح المرأة فاستشار الصديق أصحاب رسول الله ﷺ وفيهم علي بن أبي طالب ﷺ ، وكان أشدهم قولاً فقال : « إن هذا الذنب لم تعص به أمة من الأمم إلا واحدة فصنع الله بهم ما صنع كما قد علمتم أرى أن يحرقوا بالنار » ، فأجمع رأي أصحاب رسول الله ﷺ على أن يحرقوا بالنار فكتب أبو بكر إلى خالد أن يحرقوا فحرقهم ثم حرقهم عبد الله بن الزبير ثم حرقهم هشام بن عبد الملك<sup>(٢)</sup> .

فحكم أبي بكر بتحريق اللوطية فيه حفظ للدين في إيقاع أشد العقوبة :

(١) فارس : ولاية واسعة وإقليم فسيح أول حدودها من جهة العراق أرجان ومن جهة كرمان السيرجان ومن جهة ساحل بحر الهند سيراو ومن جهة السند مكران ، طولها ثلاث وستون درجة وعرضها أربع وثلاثون درجة ، روي فيها فضائل كثيرة ، ينظر : ياقوت الحموي ، معجم البلدان ، ج٤ ، ص ٢٢٦ .

(٢) ابن القيم ، الطرق الحكمية في السياسة الشرعية ، ص ٢١ .

فالحكم بالحرق كما جاء عن ابن عباس لا يعذب به إلا الله ، لكن لما في الحرق من مصلحة تكمن في ردع اللوطيين ، حكم أبو بكر الصديق برأي علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ، وحرّقهم وصارت سنة من بعده .

وفي هَذَا حفظ للدين كمقصد أصلي ، كما تضمن رعاية العقل ، ألا ترى أنّ فيه حفظ للعقل لما في اللواط من أمراض عقلية<sup>(١)</sup> ، ولم يكن هَذَا مقصوداً أصلاً ، إلا أنه تابع مكمل للمقصد الأصلي .

### النموذج العاشر : بيان معنى الإحصان :

والمراد بالإحصان ما استقي من قوله تعالى : ﴿ وَءَاتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرُ مُسَفَّحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ ﴾ [النساء : ٢٥] .

فتقدير الكلام على هَذَا السابق أي من غير زنى ، وهَذَا كلام ظاهر المعنى ، ومقتضاه : إطلاق لفظ الإباحة ، على وجه التعميم ، وفيه إخبار عن كونها محصنة .

والإحصان في الأصل هو المنع ، فقد يطلق على العقد ، لأن صاحبه يمنع نفسه من الحرام ، ويطلق على الإسلام .

(١) عُلم حديثاً أن اللواط يسبب اختلاً كبيراً في توازن عقل المرء ، وارتباكاً عاماً في تفكيره ، وركوداً غريباً في تصوراته ، وبلاهة واضحة في عقله ، وضعفاً شديداً في إرادته ، وإن ذلك ليرجع إلى قلة الإفرازات الداخلية التي تفرزها الغدة الدرقية ، والغدد فوق الكلى ، وغيرها مما يتأثر باللواط تأثراً مباشراً ، فيضطرب عملها وتختل وظائفها ، وإنك لتجد هنالك علاقة وثيقة بين ( النيورستانيا ) واللواط ، وارتباطاً غريباً بينهما ، فيصاب اللائط بالبله والعبط وشروء الفكر وضياح العقل والرشاد . ينظر : سيد سابق ، فقه السنة ، دار الفتح الإعلامي العربي ، القاهرة - مصر ، د . ط ، د . ت ، ج ٢ ، ص ٢٧٤ .

قال الله تعالى: ﴿فَإِذَا أَحْصِنَّ﴾ [النساء: ٢٥]، روي في بعض الأخبار: إذا أسلمن، وإن كان له معنى آخر ذكرناه، وقال تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٢٤]: ذوات الأزواج، وسميت محصنة لأن النكاح يحصنها من السفاح، وتقول الفقهاء: الإحصان معتبر في الرجم<sup>(١)</sup>.

وحكم الرجم يعتري كل متزوج قام بفاحشة الزنى، لدلالة النصوص على ذلك، إلا أن لفظ المحصن كانت ماهيته مبهمة لدى بعض خواص الصحابة في زمن أبي بكر الصديق، والمثال التالي فيه بغية ذلك:

روي عن صفية بنت ابن عبيد قالت: «تزوج رجل امرأة ثم فجر بأخرى قبل أن يدخل بامرأته فجلده أبو بكر مئة ونفاه سنة»<sup>(٢)</sup>.

فالأصل أن يرجم هذا الزاني باعتباره محصناً، وتزهق نفسه، إلا أن إعفائه من الرجم وحفظ نفس هذا مرتكب هذه الكبيرة، كان اجتهاداً من أبي بكر الصديق فبين بذلك معنى الإحصان الذي لا يكون إلا بالدخول، وحفظ نفس الزاني بأن جلده ولم يرجمه، وفيه حفظ لنفوس أخرى ممن يفعل ذلك من المسلمين، واجتهاده هذا حجة وعليه العمل.

(١) ينظر: محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني الشنقيطي، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان، (١٤١٥ هـ/ ١٩٩٥ م)، ج ٢، ص ٧٢.

(٢) مصنف بن أبي شيبة، كتاب النكاح، باب في قوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ، رقم: ١٧١٥٨، ج ٤، ص ٢٦٥.

## النموذج الحادي عشر : قضاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه :

وردت العديد من النصوص النبوية في الديات وتشريعها ، إذ أن السنة بينت ما أجمال في القرآن من أحكامها ، وبينت تفصيلات أحكام الدية وحالات وجوبها وشروط استحقاقها ومقاديرها ونحو ذلك من الأحكام ، التي تهدف إلى مراعاة حفظ النفس من جهة عدم ، وعلى هَذَا النهج القويم سار باقي الصحابة من بعد وفاة النبي ﷺ جاعلين نصب أعينهم الحفاظ على حياة الناس وسلامتهم .

تتجلى مراعاة النفس عند أبي بكر الصديق رضي الله عنه في مظاهر من قضاائه خصوصاً في القصاص حفاظاً على النفس ، وسلامة أعضاء المسلم من التلف ، والدية فيها منها :

- قضاؤه في الحاجب : قضى أبو بكر في الحاجب إذا أصيب حتى يذهب شعره بموضحتين ؛ عشر من الإبل <sup>(١)</sup> .

- قضاؤه في ذكر الرجل : قضى أبو بكر في ذكر الرجل بديته ، مئة من الإبل <sup>(٢)</sup> .

- قضاؤه في الأذن : قضى أبو بكر في الأذن فجعلها منقولة قال لا يذهب سمعها ويسترها الشعر <sup>(٣)</sup> .

(١) مصنف بن أبي شيبة ، كتاب الديات ، باب الحاجبان ما فيهما ، رقم : ٢٧٤١٤ ، ج ٩ ، ص ١٦١ .

(٢) مصنف بن أبي شيبة ، كتاب الديات ، باب الذكر ما فيه ، رقم : ٢٧٦٥٤ ، ج ٩ ، ص ٢١٥ ، ومصنف عبد الرزاق ، كتاب العقول ، باب الذكر ، رقم : ١٧٦٣٩ ، ج ٩ ، ص ٣٧٢ .

(٣) مصنف عبد الرزاق ، كتاب العقول ، باب الأذن ، رقم : ١٧٣٩٩ ، ج ٩ ، ص ٣٢٤ .



## الأنموذج الثاني عشر: زواج الرجل ممن زنى بها بعد توبتهما :

إن تشنيع حال البغايا جدير بأن يقدم قوله ما هو أجدر بالتشريع ، وهو عقوبة فاعل الزنى ، ذلك أن مرثد ما بعثه على الرغبة في تزوج عناق إلا ما عرضته عليه من أن يزني معها .

وقدم ذكر ( الزَّانِيَةُ ) على ( وَالزَّانِي ) ، للاهتمام بالحكم لأن المرأة هي الباعث على زنى الرجل وبمساعفتها الرجل يحصل الزنى ولو منعت المرأة نفسها ما وجد الرجل إلى الزنى تمكيناً ، فتقديم المرأة في الذكر لأنه أشد في تحذيرها ، وتعريف الزانية والزاني تعريف الجنس وهو يفيد الاستغراق غالباً ومقام التشريع يقتضيه ، وشأن أُل الجنسية إذا دخلت على اسم الفاعل أن تبعد الوصف عن مشابهة الفعل فلذلك لا يكون اسم الفاعل معها حقيقة في الحال ولا في غيره وإنما هو تحقق الوصف في صاحبه . وبهذا العموم شمل الإماء والعبيد<sup>(١)</sup> .

فالحكم المستفاد مما سبق حرمة تزوج الزانية من الرجل الذي زنى بها إلا بعد التوبة بنص الآية الكريمة ، إلا أن أبا بكر الصديق ﷺ رأى مصلحة في ذلك وهذا لا ينافي مقصد الشرع من الحفاظ على العرض والنسل .

روى الإمام مالك عن نافع أن صفية بنت أبي عبيد أخبرته : أن أبا بكر الصديق أُتي برجل قد وقع على جارية بكر فأحبها ، ثم اعترف على نفسه بالزنى ، ولم يكن أحسن ، فأمر به أبو بكر فجلد الحد ، ثم نفى إلى فدك<sup>(٢)</sup> ، وفي رواية بأنه لم يجلد الجارية ولم ينفها لأنها استكرهت ، ثم زوجها إياه أبو بكر

(١) محمد الطاهر بن عاشور ، التحرير والتنوير ، ج ١٨ ، ص ١١٨ .

(٢) موطأ مالك ، كتاب الحدود ، باب ما جاء فيمن اعترف على نفسه بالزنى ، رقم :

٣٠٤٩ ، ج ٥ ، ص ١٢٠٦ .

وأدخله عليها ، وعندما سئل الصَّدِّيق عن رجل زنى بامرأة ، ثم يريد أن يتزوجها قال : « ما من توبة أفضل من أن يتزوجها ، خرجا من سفاح إلى نكاح »<sup>(١)</sup> .

فنظرة أبي بكر المقاصدية تكمن في تزويج المرأة التي وقعت في الحرام مع الرجل الذي واقعها بعد توبتهما ، حفظاً لعرض المرأة والستر عليها ، وضماناً لجوٍّ مهيباً لابنه الذي سيولد .

### الأنموذج الثالث عشر : كراهة العزل :

كان أبو بكر رضي الله عنه يكره العزل<sup>(٢)</sup> ، لما فيه من إقلال النسل الذي جاء الإسلام محارباً إياه ، ومشجعاً على الإكثار من الأولاد لتعظيم السواد .

فكراهته للعزل جاءت ملائمة لمقصود الشارع في حفظ النسل وذلك لأمر منها :

- تكثير سواد الأمة : وليس مفهوم العدد بالمعنى الذي نراه اليوم ، من كثرة الأمة وقلة حيلتها ، بل كان الناس آنذاك متأكدين من صلاح الفرد الذي سيعيش في بيئة نقية طاهرة .

- الحاجة الملحة إلى الأعداد : ذلك أن الأمة الإسلامية كانت أمة فتوحات ، والمسلمون يحتاجون إلى العدد ، لفشو القتل في المعارك ، ما كان مدعاة إلى التناكح والتوالد .

(١) مصنف عبد الرزاق ، كتاب الطلاق ، باب الرجل يزني بامرأة ثم يتزوجها ، رقم : ١٢٧٩٥ ، ج ٧ ، ص ٢٠٤ .

(٢) علاء الدين علي الهندي ، كنز العمال ، مسند الصَّدِّيق ، رقم : ٤٥٨٩٣ ، ج ١٦ ، ص ٥٦٧ .

## النموذج الرابع عشر: رد الاعتبار لمن أهينت كرامته :

إن إقامة العدل بين الناس أفراداً وجماعات ودولاً ، ليست من الأمور التطوعية التي تترك لمزاج الحاكم أو الأمير وهواه ، بل إن إقامة العدل بين الناس في الدين الإسلامي تعد من أقدس الواجبات وأهمها ، وقد أجمعت الأمة على وجوب العدل ، وهذا الحكم شهد له العديد من النصوص التي وقد دل على ذلك أدلة لا حصر لها في الاعتبار من حيث اجتماعها على قدر مشترك يوجب القطع .

ثم إن من أهداف دولة الإسلام إقامة المجتمع الإسلامي الذي تسود فيه قيم العدل والمساواة ورفع الظلم ومحاربتة ، بكافة أشكاله وأنواعه ، وعليها أن تفسح المجال وتيسر السبل أمام كل إنسان يطلب حقه أن يصل إليه بأيسر السبل وأسرعها دون أن يكلفه ذلك جهد أو مال وعليها أن تمنع أي وسيلة من الوسائل من شأنها أن تعيق صاحب الحق من الوصول إلى حقه<sup>(١)</sup> .

وقد أوجب الإسلام على الحكام أن يقيموا العدل بين الناس دون النظر إلى لغاتهم أو أوطانهم أو أحوالهم الاجتماعية فهو يعدل بين المتخاصمين ويحكم بالحق ، ولا يهمل أن يكون المحكوم لهم أصدقاء أو أعداء ، أغنياء أو فقراء عمالاً أو أصحاب عمل ، قال تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلْقَوِّىِّ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا ﴾ [ المائدة : ٨ ] .

ولقد كان الصديق قدوة في عدله يأسر القلوب ويبهز الألباب ، فالعدل في

(١) علي الصلابي ، أبو بكر الصديق شخصيته وعصره ، ص ١٤٦ .

نظره دعوة عملية للإسلام فيه تفتح قلوب الناس للإيمان ، لقد عدل بين الناس في العطاء ، وطلب منهم أن يكونوا عوناً له في هَذَا العدل ، وعرض القصاص من نفسه في واقعة تدل على العدل والخوف من الله سبحانه ولقد كان يحافظ على كرامة المؤمنين ويسعى دوماً إلى استرضائهم وفي ذَلِكَ حفظ لعرضهم الذي هو مقصود الشارع الحكيم ، فقد سجل التاريخ لذلك حادثة يتجلى من خلالها ما تم ذكره ، فقد روي أن أبا بكر الصديق قام يوم الجمعة ، فقال : إذا كان بالغداة فأحضروا صدقات الإبل نقسم ولا يدخل علينا أحد إلا بإذن ، فقالت امرأة لزوجها : خذ هَذَا الخطام لعل الله يرزقنا جملاً فأتى الرجل فوجد أبا بكر وعمر قد دخلا إلى الإبل فدخل معها ، فالتفت أبو بكر فقال : ما أدخلك علينا ؟ ثم أخذ منه الخطام ، فضربه فلما فرغ أبو بكر من قسم الإبل دعا بالرجل فأعطاه الخطام وقال : استقد ، فقال له عمر : والله لا يستقيد لا تجعلها سنة ، قال أبو بكر : فمن لي من الله يوم القيامة ؟ فقال عمر : أرضه ، فأمر أبو بكر غلامه أن يأتيه براحلة ورحلها وقطيفة وخمسة دنانير فأرضاه بها<sup>(١)</sup> .

وفيه حفظ لمقصد التسل من حيث الوجود لأن أبا بكر في طلبه الاقتصاص منه دلالة على حفظه لكرامة الآخر ، وفيه حفظ لعرض الرجل من الإهانة والذل الذي تعرض لهما حين ضرب أبي بكر له .

كما فيه دلالة على وجوب القود ، وجواز استبداله في حق أمير المؤمنين بما يحفظ هيبة الخلافة<sup>(٢)</sup> .

(١) المصدر نفسه ، كنز العمال في السنن والأقوال والأفعال ، مسند الصديق ، رقم :

١٤٠٥٨ ، ج ٥ ، ص ٥٩٦ .

(٢) محمد علي رواس قلعه جي ، موسوعة فقه أبي بكر الصديق ، ص ٢٠٦ .

## النموذج الخامس عشر: الأمر بستر مرتكب الحد على نفسه :

روى مالك أن رجلاً من أسلم جاء إلى أبي بكر الصديق فقال له : « إن الآخر زنى » فقال له أبو بكر : « هل ذكرت هذا لأحد غيري » فقال : « لا » فقال له أبو بكر : « فتب إلى الله واستتر بستر الله فإن الله يقبل التوبة عن عباده »<sup>(١)</sup>.

قال ابن مزين تفسير الآخر اليتيم ، والمشهور في كلام العرب أن الآخر كناية يكني بها الإنسان عن نفسه أو عن المخاطب إذا أخبر عن مخاطب أو مخاطب بما يستقبح ، وقول أبي بكر هل ذكرت هذا لأحد غيري احتراز من أن يكون قد أخبر بذلك من يقيم عليه الشهادة ممن لا يجري إلى التستر عليه ، ولعله يفعل ذلك من يعتقد أن إظهار هذا عليه قرينة ، وكأن أبا بكر اعتقد أن تستره أفضل ما لم يبلغ إلى الإمام ويجب الحد ورأي عمر في ذلك رأي أبي بكر<sup>(٢)</sup>.

قال ابن حجر : « ويؤخذ من قضيته أنه يستحب لمن وقع في مثل قضيته أن يتوب إلى الله تعالى ويستتر نفسه ولا يذكر ذلك لأحد كما أشار به أبو بكر وعمر على ماعز »<sup>(٣)</sup>.

(١) موطأ مالك ، كتاب الحدود ، باب ما جاء في الرجم ، رقم : ٣٠٣٦ ، ج ٥ ، ص ١١٩٦ .

(٢) أبو الوليد الباجي ، المنتقى شرح الموطأ ، مطبعة السعادة ، مصر ، ط ١ ، سنة ١٣٣٢ ، ج ٤ ، ص ١٤٠ .

(٣) ابن حجر ، فتح الباري ، ج ١٢ ، ص ١٢٥ .

### النموذج السادس عشر : عدم ثبوت الحد بعلم القاضي :

روى البيهقي بسند صحيح قال : قال أبو بكر الصديق ؓ : « لو وجدت رجلاً على حد من حدود الله لم أحده أنا ولم أدع له أحداً حتى يكون معي غيري »<sup>(١)</sup>.

فأبو بكر الصديق سعى باجتهاده هَذَا إلى حفظ أعراض المسلمين ، بالحفاظ على سمعة المسلمين وصون كرامتهم ، ولما في الستر من الفضائل وفي عدمه من المفاصد العظيمة التي تعود بالوبال على الفرد والمجتمع .

وحفظ العرض يتجلى باستشعار المفاصد التي تترتب على الفضح والتشهير ، من خراب للبيوت وتفريق للأسر ، فتهلك الأمة وينحل المجتمع ، وتتصدع البنية التحتية للمجتمع الإسلامي . وكونه يرى أن الحاكم لا يحكم بعلمه في الحدود بمجرد رؤية أو سماع لأنه يرى الستر على مرتكب الحد ممن علمه ، لما في ذلك من حفظ لعرض المسلمين .

### النموذج السابع عشر : التسوية بين الجند في العطايا :

كانت الغنائم من الأعداء المحاربين تقسم حسب الآية الكريمة : ﴿ أَمْثَلُ غَنِمَتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ ﴾ [الأنفال: ٤١] ، والباقي هو أربعة أخماس توزع على المحاربين الفاتحين ، كما فعل رسول الله ﷺ للمترجل سهم ، وللفارس سهمان ، وعلى هَذَا الأمر سار أبو بكر الصديق ؓ من تسوية في العطاء بين الجند .

(١) سنن البيهقي الكبرى ، كتاب آداب القاضي ، باب من قال ليس للقاضي أن يقضي

بعلمه ، رقم : ٢٠٢٩٢ ، ج ١٠ ، ص ٢٠٢٩٢ .

وكان أبو بكر الصديق يرى التسوية في العطاء معللاً رأيَه بأن الذين يعطون إنما أسلموا لله وأجورهم على الله ، وكان أبو بكر قد كلم في أمر المفاضلة فأبى<sup>(١)</sup> .

فتظهر حكمة أبي بكر في أنه لم يجعل للأعمال الخيرية التي قام بها المسلمون اعتباراً مادياً ، بل وكل الأجر إلى الله تعالى ، وفي هَذَا حفظ لمال العامة ووصول حق كل واحد بالسوية دون المفاضلة .

إلى أن جاء الفاروق فرأى أن لا تقسم الأراضي المفتوحة ، بصدد ترك الأراضي لمن يأتي بعد من أولاد المسلمين ، إضافة إلى استثمار هَذِهِ الأراضي واستغلال مواردها في الحروب ، كما ثبت عن عمر بن الخطاب أنه كان يفاضل بين الجند في العطاء<sup>(٢)</sup> .

### الأنموذج الأخير : استخلافه لعمر بن الخطاب :

ومن اجتهادات أبي بكر الصديق أن عهد بالخلافة لعمر بن الخطاب ، وذلك أنه رأى أنه صاحب الحل والعقد ، فقام ذلك على تولية أهل الحل والعقد له نفسه ، وأوقاسه على رعاية الماشية وحفظ الأمانة ، فقد روى مسلم عن عبد الله بن عمر أنه دخل على أبيه في الاحتضار فقال له : « إن الله ﷻ يحفظ

(١) الحجوي ، الفكر السامي ، اعتنى به : أيمن صالح شعبان ، دار الكتب العلمية ، بيروت - لبنان ، ط ١ ، ( ١٤١٦هـ / ١٩٩٥م ) ج ١ ، ص ١٩٣ .

(٢) وأحسن ما وقفنا عليه في تحليل هَذِهِ الواقعة كتاب منهج التشريع الإسلامي عند عمر بن الخطاب ، محمد بلتاجي ، دار الفكر العربي ، دار الثقافة العربية للطباعة ، ( ١٣٩٠هـ / ١٩٧٠م ) ، ص ١٣١ - ١٧٣ .

دينه ، وإني لئن لا أستخلف فإن رسول الله ﷺ لم يستخلف وإن أستخلف فإن أبا بكر قد استخلف»<sup>(١)</sup>.

قد يتوهم أن أبا بكر انفراد بقرار استخلاف عمر الفاروق ﷺ ، والحقيقة أنه لم يستخلفه إلا بعد أن استشار أعيان الصحابة فارتأوا جميعاً عمر وزكوه له ، ومع ذلك فإن حكمه لم يصبح في حكم المنعقد والمستقر ، إلا بعد أن خطب في الصحابة وسألهم أن يسمعوا ويطيعوا لعمر فقالوا ، فأخذت البيعة له<sup>(٢)</sup>.

فقد قاس أبو بكر التعيين بالعهد على التعيين بالبيعة ، لأنه إمام المسلمين ، ومفوض إليه الأمر في سائر مصالحهم ، فقام مقامهم ، وفي هذا يقول ابن القيم : « ولما احتضر الصديق ﷺ أوصى بالخلافة إلى عمر ﷺ ، وقاس ولايته لمن بعده ؛ إذ هو صاحب الحل والعقد على ولاية المسلمين له إذا كانوا هم أهل الحل والعقد ، وهذا من أحسن القياس »<sup>(٣)</sup>.

وهذا حرص منه ﷺ حتى في آخر لحظات الحياة على أن يبقى الدين خالياً من الفتن بعده ، وهذا أوضح أنموذج على مراعاته لحفظ دين الله ﷻ .

\*\*\*

(١) صحيح مسلم ، كتاب الإمارة ، باب الاستخلاف وتركه ، رقم : ٤٨١٨ ، ج ٦ ، ص ٥ .

(٢) محمد سعيد رمضان البوطي ، فقه السيرة مع موجز لتاريخ الخلافة الراشدة ، دار الفكر المعاصر - بيروت ، دار الفكر - دمشق ، ط ١٥ ، ( ١٤٢٦ هـ / ٢٠٠٥ م ) ، ص ٥١٦ .

(٣) ابن القيم ، أعلام الموقعين ، ج ١ ، ص ٢١٦ .







الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ، الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين ، وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين أما بعد :

فبِعون الله وتوفيقه تم إنجاز هَذَا البحث بِهَذَا الجهد المتواضع ، وقد خلصت في عملي هَذَا إلى إيضاح جانب طالما خفى من حياة أبي بكر الصِّديق رضي الله عنه ألا وهو الجانب المقاصدي .

وفي الختام يمكن تلخيص ما تم تناوله في هَذِهِ الرسالة من مسائل وما توصلنا إليه من نتائج التي هدانا البحث إليها وكانت كالآتي :

- وجوب محبة أصحاب النبي وتقديرهم ، وذلك لشرف منزلة صحبة النبي ﷺ لأن لرؤية نور النبوة قوة سريان في قلب المؤمن ، تظهر آثارها على جوارح الرائي في الطاعة والاستقامة مدئ الحياة ، ببركته ﷺ ، والبعد عن كل ما من شأنه أن يمسه بسوء مما ورد في العديد من ثغرات التاريخ الإسلامي ، وأن أفضل الصحابة على الإطلاق أبو بكر الصِّديق رضي الله عنه بدلالة النصوص القطعية في ذلك .

- اضطلع أبو بكر الصِّديق بمهمة الاجتهاد والإفتاء ، ونهض بأعبائها على أكمل وجه ، كيف لا وقد استفاد من صحبته ﷺ ، وعلا بعد أن نهل من مجالسته إياه ومعايشته له ، الأمر الذي أكسبه الذوق التشريعي السليم حين

تعرض عليه الحوادث ، فيزنها بميزان الشرع ، ولَهَذَا كان حكمه أصح من أحكام غيرهم .

- إدراك الخليفة أبو بكر الصديق المقصود من المنقول وتصرفات النبي ﷺ في اجتهاداته ، وفهمه لمقصود الشارع - وإن لم يعبر عنه آنذاك بالمقصد - وتقصيه لقصد الشارع من إيقاع الأحكام ، وإيجاد أحكام على المنوال نفسه فيما اعتراه من نوازل فيما لا نص فيه .

- الاشتغال بالمقاصد في فقه الصحابة عمل يثري الموسوعة الإسلامية ، ويعين على الاستفادة منه في العصر الحالي ، حيث أن الناس بحاجة إلى علم السابقين ليقتدوا بهم ويسيروا على نهجهم فيما اعتراه من نوازل ، واتباع المسالك التي انتهجها السلف لإيجاد الحلول العملية تنظيراً وتطبيقاً .

هَذَا بعض ما يسر الله الوقوف عليه في ختام هَذَا البحث المتواضع ، ثم إني لا أدعي أن بحبي هَذَا قد ارتقي إلى درجة الكمال ، فهو كسائر أعمال بني آدم التي وسمت بالقصور والخلل ، وهَذَا هو الجهد البشري المقل ، دلالة على بعد الشقة بيننا وبين ما ارتقت في سلمه علماء الحقائق ، فأعجزوا بذلك الخلائق ، وهنا أمسكت القلم عن الاسترسال ، فما كان من صواب فيما رأيناه فمن الله ﷻ فبتوقيفه وإعانتة ، وأحمده على ذَلِكَ ، وما كان فيه من قصور وتقصير فمن نفسي والشيطان ، والشرع منه براء ، وإني أستعفر الله على ذَلِكَ ، فهو حسبي ولا أزيد ، والصلاة والسلام على سيد الأحرار والعبيد ، وآله وصحبه وكل سالكٍ ومريدٍ .

جامع الشيخ الأكبر محي الدين بن عربي - صالحة دمشق يوم ٢٢ تموز

٢٠٠٩ م .

\*\*\*

# فهرس الآيات القرآنية

| الآية | رقمها | الصفحة |
|-------|-------|--------|
|-------|-------|--------|

## سورة البقرة

|                                 |     |    |
|---------------------------------|-----|----|
| ﴿جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ | ١٤٣ | ٦٣ |
|---------------------------------|-----|----|

## سورة آل عمران

|  |     |    |
|--|-----|----|
| ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ﴾ | ١٤  | ٥٤ |
| ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾           | ١٩  | ٤٤ |
| ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾         | ١١٠ | ٦٢ |
| ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾                       | ١٤٤ | ٨٣ |

## سورة النساء

|   |    |     |
|---|----|-----|
| ﴿فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾    | ٣  | ٤٩  |
| ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ﴾                | ٢٤ | ١٠٦ |
| ﴿وَأَتَوْهُنَّ أَجُورُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾       | ٢٥ | ١٠٥ |
| ﴿فَإِذَا أَحْصَيْنَ﴾                              | ٢٥ | ١٠٦ |
| ﴿وَمَا كَانَتْ لِمُؤْمِنٍ أَن يَقْتُلَ مُؤْمِنًا﴾ | ٩٢ | ٥٠  |

| الآية | رقمها | الصفحة |
|-------|-------|--------|
|-------|-------|--------|

## سورة المائدة

|  |   |     |
|--|---|-----|
| ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ﴾ | ٨ | ١١٠ |
|--|---|-----|

## سورة الأعراف

|  |     |    |
|--|-----|----|
| ﴿يَبْنَیْ ءَادَمَ قَدْ أَنزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا﴾ | ٢٦  | ٤٩ |
| ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ | ٥٦  | ٣٩ |
| ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ﴾     | ١٨٥ | ٤٦ |
| ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾      | ١٨٩ | ٤٩ |

## سورة الأنفال

|                                   |    |     |
|-----------------------------------|----|-----|
| ﴿أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ | ٤١ | ١١٣ |
|-----------------------------------|----|-----|

## سورة التوبة

|  |     |    |
|--|-----|----|
| ﴿قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ﴾             | ١٤  | ٦٤ |
| ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا﴾    | ٢٠  | ٦٤ |
| ﴿إِلَّا نَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾     | ٤٠  | ٧٥ |
| ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا﴾ | ٤٢  | ١٩ |
| ﴿وَالْآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ﴾        | ١٠٢ | ٣٩ |
| ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ﴾          | ١١٧ | ٦٤ |
| ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾                       | ١٢٨ | ٩٢ |

| الآية   | رقمها | الصفحة |
|---|-------|--------|
| سورة هود  |       |        |
| ﴿ كَتَبْتُ أَحْكَمَتْ أَيْنُهُ ﴾                                  | ١     | ٢٨     |
| سورة يوسف   |       |        |
| ﴿ وَكَأَن مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾              | ١٠٥   | ٤٦     |
| سورة الحجر  |       |        |
| ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ | ٩     | ٤٦     |
| سورة النحل  |       |        |
| ﴿ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ ﴾                             | ٩     | ١٧     |
| سورة الإسراء  |       |        |
| ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾            | ١٥    | ٤٥     |
| سورة الحج   |       |        |
| ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ ﴾     | ٤٦    | ٥١     |
| سورة المؤمنون   |       |        |
| ﴿ يَتَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّوَا مِنَ الطَّيِّبَاتِ ﴾            | ٥١    | ٤٩     |
| سورة النور  |       |        |
| ﴿ وَءَاتَوْهُمْ مِّن مَّالِ اللَّهِ ﴾                             | ٣٣    | ٥٤     |

| الآية   | رقمها | الصفحة |
|---|-------|--------|
| سورة الروم  |       |        |
| ﴿ وَمَنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ﴾ | ٢١    | ٤٩     |
| سورة لقمان  |       |        |
| ﴿ وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ ﴾   | ١٩    | ١٨     |
| ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾            | ٢١    | ٤٦     |
| سورة الأحزاب  |       |        |
| ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾    | ٧٢    | ٥٢     |
| سورة فاطر   |       |        |
| ﴿ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ ﴾   | ٣٢    | ١٨     |
| سورة الشورى   |       |        |
| ﴿ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِخَلْقِ ﴾                | ٤٩    | ٤٨     |
| سورة الفتح  |       |        |
| ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾                       | ١٨    | ٦٥     |
| ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ ﴾                    | ٢٩    | ٦٥     |
| سورة ق  |       |        |
| ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ ﴾                         | ٣٧    | ٥١     |

| الآية | رقمها | الصفحة |
|-------|-------|--------|
|-------|-------|--------|

سورة الحديد

|  |   |         |
|--|---|---------|
| ﴿وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْفِينَ﴾ | ٧ | ٥٤..... |
|--|---|---------|

سورة الحشر

|  |   |         |
|--|---|---------|
| ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا﴾ | ٨ | ٦٦..... |
|--|---|---------|

سورة الملك

|  |   |         |
|--|---|---------|
| ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ﴾ | ٢ | ٤٨..... |
|--|---|---------|

\* \* \*







| طرف الحديث | الصفحة |
|------------|--------|
|------------|--------|

### صحيح البخاري

- « اثبت أحد فإنما عليك نبى وصديق وشهيدان » ..... ٦٠
- « إن عبدا خيره الله بين أن يؤتیه من زهرة الدنيا ما شاء » ..... ٧٦
- « خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » ..... ٧٠
- « سدوا الأبواب إلا باب أبي بكر » ..... ٧٧
- « لا تسبوا أصحابي ... » ..... ٦٦
- « لما ابتلي المسلمون خرج أبو بكر مهاجراً نحو أرض الحبشة » ..... ٦١
- « هل أنتم تاركون لي صاحبي » ..... ٧٤
- « يأتي على الناس زمان فيغزو فئام من الناس » ..... ٦٨

### صحيح مسلم

- « النجوم أمانة للسماء فإذا ذهب النجوم أتى السماء ما توعد » ..... ٦٩

### جامع الترمذي

- « الله الله في أصحابي لا تتخذوهم بعدي غرضاً » ..... ٧٠

---

|            |        |
|------------|--------|
| طرف الحديث | الصفحة |
|------------|--------|

---

« أنت عتيقُ الله من النار » ..... ٦٠

« ما من أحد من أصحابي يموت بأرض » ..... ٧١

### سنن النسائي

« ما نفعني مال قط ما نفعني مال أبي بكر » ..... ٧٥

### سنن البيهقي

« لو وجدت رجلاً على حد من حدود الله لم أحده أنا . . » ..... ١١٣

### مصنف عبد الرزاق

« قضى أبو بكر في الأذن فجعلها منقولة » ..... ١٠٧

« ما من توبة أفضل من أن يتزوجها » ..... ١٠٩

« يا أيها الناس أني قد وليت عليكم ولست بخيركم » ..... ٨٩

### مصنف بن أبي شيبة

« تزوج رجل امرأة ثم فجر بأخري قبل أن يدخل بامرأته » ..... ١٠٦

### معجم الطبراني

« قضى أبو بكر في ذكر الرجل بديته ، مئة من الإبل . . . » ..... ١٠٧



| طرف الأثر                                      | القائل          | الصفحة   |
|--|-----------------|----------|
| إذا كان بالغداة فأحضروا صدقات الإبل            | أبو بكر الصديق  | ١١١..... |
| أرسل إليّ أبو بكر مقتل أهل اليمامة             | زيد بن ثابت     | ٩١.....  |
| إن هَذَا الذنب لم تعص به أمة من الأمم          | علي بن أبي طالب | ١٠٤..... |
| بل نبايعك أنت فأنت سيدنا وخيرنا                | عمر بن الخطاب   | ٨٥.....  |
| جمع أبي الحديث عن رسول الله                    | عائشة ؓ         | ٩٥.....  |
| فتب إلى الله واستتر بستر الله                  | أبو بكر الصديق  | ١١٢..... |
| فقال له ثكلتك أمك وعدمتك يا بن الخطاب          | أبو بكر الصديق  | ٩٦.....  |
| فقال : كيف تقاتل الناس                         | أبو بكر الصديق  | ١٠١..... |
| فكان عبد الرحمن يضرب رجلي بعلة الراحلة         | عائشة ؓ         | ٣٢.....  |
| فما هو إلا أن رأيت أن الله شرح صدر أبي بكر     | عمر بن الخطاب   | ١٠١..... |
| فمن كان منكم يعبد محمدا ﷺ فإن محمدا قد مات     | أبو بكر الصديق  | ٨٣.....  |
| قال عمر بل نبايعك أنت فأنت سيدنا وخيرنا وأحبنا | عمر بن الخطاب   | ٨٥.....  |
| لا والله لا نفعل منا أمير ومنكم أمير           | حبّاب بن المنذر | ٨٤.....  |
| لا يجمع الله عليك موتتين                       | أبو بكر الصديق  | ٨٣.....  |
| لو وجدت رجلا على حد من حدود الله               | أبو بكر الصديق  | ١١٣..... |
| ما من توبة أفضل من أن يتزوجها                  | أبو بكر الصديق  | ١٠٩..... |

| طرف الأثر  | القائل         | الصفحة   |
|--|----------------|----------|
| نحن الأمراء وأنتم الوزراء                              | أبو بكر الصديق | ٨٤.....  |
| والذي نفس أبي بكر بيده لو ظننت أن السباع تخطفني        | أبو بكر الصديق | ٩٦.....  |
| والله الذي لا إله إلا هو لولا أن أبا بكر               | أبو هريرة ؓ    | ١٠٣..... |
| والله لا تنزل ووالله لا أركب                           | أبو بكر الصديق | ٩٦.....  |
| والله لأقاتلن من فرق بين ما جمع رسول الله ﷺ            | أبو بكر الصديق | ١٠١..... |
| والله لكأنَّ الناس لم يعلموا أن الله أنزل هَذِهِ الآية | ابن عباس       | ٨٣.....  |
| والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونها                   | أبو بكر الصديق | ١٠١..... |
| والله ما أردت بذلك إلا أني قد هيأت كلاماً قد أعجبني    | عمر بن الخطاب  | ٨٤.....  |
| وإني لئن لا أستخلف فإن رسول الله ﷺ لم يستخلف           | عمر بن الخطاب  | ١١٥..... |
| وجدت في بعض نواحي العرب رجلاً ينكح                     | خالد بن الوليد | ١٠٤..... |
| يا أيها الناس أني قد وليت عليكم ولست بخيركم            | أبو بكر الصديق | ٨٩.....  |
| يا خليفة رسول الله والله لتركبن أو لأنزلن              | أسامة بن زيد   | ٩٦.....  |



- ١ - ابن الجوزي ، غريب الحديث ، تح : عبد المعطي أمين قلعي ، دار الكتب العلمية ، بيروت - لبنان ، ط ١ ، ١٩٨٥ م .
- ٢ - ابن القيم ، زاد المعاد في هدي خير العباد ، مؤسسة الرسالة ، بيروت - مكتبة المنار الإسلامية ، الكويت ، ط ٢٧ ، ( ١٤١٥ هـ / ١٩٩٤ م ) .
- ٣ - ابن القيم ، شفاء العليل في مسائل القدر والحكمة والتعليل ، تح : محمد بدر الدين النعساني ، دار الفكر ، بيروت - لبنان ، ( ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م ) .
- ٤ - ابن حجر العسقلاني ، الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة ، تح : محمد سيد جاد الحق ، دار الكتب الحديثة ، القاهرة - مصر ، ط ٢ ، ( ١٣٨٥ هـ / ١٩٨٦ م ) .
- ٥ - ابن رجب ، فتح الباري ، تح : طارق بن عوض الله ، دار ابن الجوزي المملكة العربية السعودية - الدمام ، د . ط ، ١٤٢٢ هـ .
- ٦ - ابن عاشور ، مقاصد الشريعة ، المطبعة التونسية للنشر والتوزيع ، ط ١ ، د . ت ، ص ٥٠ - ٥١ .
- ٧ - ابن فارس ، معجم مقاييس اللغة ، تح : عبد السلام محمد هارون ، دار اتحاد الكتاب العرب ، بيروت - لبنان د . ط ، ( ١٤٢٣ هـ / ٢٠٠٢ م ) .
- ٨ - ابن منظور ، لسان العرب ، دار صادر ، بيروت ، ط ٣ ، ( ١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ ) ، ج ٣ ، ص ٣٥٣ .

- ٩ - أبو الوليد الباجي ، المنتقى شرح الموطأ ، مطبعة السعادة ، مصر ، ط ١ ، سنة ١٣٣٢ .
- ١٠ - أبو حامد الغزالي الاقتصاد في الاعتقاد ، ضبطه : موفق فوزي الجبر ، دار الحكمة ، مصر ، ط ١ ، ( ١٤١٥ هـ / ١٩٩٤ م ) .
- ١١ - أبوزيد الدبوسي ، تقويم أصول الفقه ، تح عبد الجليل العطا ، لبنان - طرابلس ، دار الإمام أبي حنيفة ، دار النعمان للعلوم ، ط ١ ، ( ١٤٢٦ هـ ، ٢٠٠٥ م ) .
- ١٢ - أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني ، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ، دار الكتاب العربي ، بيروت - لبنان ، ط ٤ ، ١٤٠٥ هـ .
- ١٣ - أحمد الريسوني ، نظرية المقاصد عند الإمام الشاطبي ، دار الأمان ، الرباط ، ط ١ ، ١٩٩١ م .
- ١٤ - أحمد بن علي الرازي الجصاص ، الفصول في الأصول ، تح : عجيل جاسم النشمي ، وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية ، الكويت ، ط ٢ ، ( ١٤١٤ هـ / ١٩٩٤ م ) .
- ١٥ - الأخضر الأخضر ، القنية شرح الفائق ، مكتبة الرشاد ، سيدي بلعباس - الجزائر ، د . ط ، ( ١٤٢٩ هـ / ٢٠٠٨ م ) .
- ١٦ - الآمدي ، الإحكام في أصول الأحكام ، دار الكتب العلمية ، بيروت - لبنان ، ط ١ ، ( ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م ) .
- ١٧ - البوطي ، ضوابط المصلحة ، الدار المتحدة للطباعة والنشر ، مكتبة رحاب ، مؤسسة الرسالة ، ساحة بورسعيد - الجزائر ، د . ط ، د . ت .
- ١٨ - البوطي ، فقه السيرة مع موجز لتاريخ الخلافة الراشدة ، دار الفكر المعاصر - بيروت ، دار الفكر - دمشق ، ط ١٥ ، ( ١٤٢٦ هـ / ٢٠٠٥ م ) .

- ١٩ - تاج الدين السبكي ، رفع الحاجب عن مختصر بن الحاجب ، تح : علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود ، عالم الكتب بيروت - لبنان ، ط ١ ، (١٤١٩هـ/١٩٩٩م) .
- ٢٠ - التحرير والتنوير ، محمد الطاهر بن عاشور ، مؤسسة التاريخ العربي ، بيروت - لبنان ، ط ١ ، (١٤٢٠هـ/٢٠٠٠م) .
- ٢١ - جواد علي ، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ، دار الساقى ، بيروت ، ط ٤ ، (١٤٢٢هـ/٢٠٠١م) .
- ٢٢ - الحجوي ، الفكر السامي ، اعتنى به : أيمن صالح شعبان ، دار الكتب العلمية ، بيروت - لبنان ، ط ١ ، (١٤١٦هـ/١٩٩٥م) .
- ٢٣ - الحجوي ، محمد بن الحسن ، الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي ، دار الكتب العلمية ، بيروت - لبنان ، ط ١ ، (١٣٨٥هـ/١٩٩٦م) .
- ٢٤ - الخطاب الرعيني المغربي ، مواهب الجليل لشرح مختصر الخليل ، زكريا عميرات ، دار عالم الكتب ، بيروت - لبنان ، د . ط ، (١٤٢٣هـ - ٢٠٠٣م) .
- ٢٥ - حمد شمس الحق العظيم آبادي ، عون المعبود شرح سنن أبي داود ، دار الكتب العلمية ، بيروت - لبنان ، ط ٢ ، ١٤١٥هـ .
- ٢٦ - الخادمي ، نور الدين ، الاجتهاد المقاصدي ، العدد ٦٥ ، سلسلة كتاب الأمة ، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية ، قطر .
- ٢٧ - الخطيب البغدادي ، الكفاية في علم الرواية ، تح : أبو عبد الله السورقي ، إبراهيم حمدي المدني ، المكتبة العلمية ، المدينة المنورة .
- ٢٨ - الخليل بن أحمد الفراهيدي ، معجم العين ، تح : مهدي المخزومي وإبراهيم السامرائي ، دار الهلال ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٢٤هـ ، مادة [ حكم ] ، ج ٣ ، ص ٦٦ .



- ٢٩ - الرائد ، جبران مسعود ، دار العلم للملايين ، بيروت - لبنان ، ط ٤ ، ١٩٨١ م .
- ٣٠ - الزركشي ، البحر المحيط ، محمد محمد تامر ، دار الكتب العلمية ، بيروت - لبنان ، د . ط ، ( ١٤٢١ هـ / ٢٠٠٠ م ) .
- ٣١ - زياد محمد حميدان ، مقاصد الشريعة الإسلامية ، دار المؤسسة ناشرون ، سورية - دمشق ، ط ١ ، ( ١٤٢٩ هـ / ٢٠٠٨ م ) .
- ٣٢ - زين الدين عبد الرؤوف المناوي ، التيسير بشرح الجامع الصغير ، مكتبة الإمام الشافعي الرياض ، د . ط ، ( ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م ) .
- ٣٣ - سنن الترمذي ، تح : أحمد محمد شاكر وآخرون ، باب في فضل من بايع تحت الشجرة ، رقم : ٣٨٦٢ ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، د . ط ، د . ت .
- ٣٤ - السيوطي ، تاريخ الخلفاء ، محمد محي الدين عبد الحميد ، مطبعة السعادة ، مصر ، ط ١ ، ( ١٣٧١ هـ / ١٩٥٢ م ) .
- ٣٥ - الشاطبي ، الموافقات ، تح : أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان ، دار ابن عفان ط ١ ( ١٤١٧ هـ / ١٩٩٧ م ) .
- ٣٦ - شلبي مصطفى ، تحليل الأحكام ، دار النهضة العربية ، بيروت - لبنان ، ط ٢ ، د . ت .
- ٣٧ - شمس الدين السفاريني الحنبلي ، لوامع الأنوار البهية ، مؤسسة الخافقين ومكتبتها ، سورية - دمشق ، ط ٢ ، ( ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م ) .
- ٣٨ - صحيح مسلم ، دار الجيل - دار الأفاق الجديدة ، بيروت - لبنان . ط ٢ ، ١٣٩٢ هـ .

- ٣٩ - الصنعاني، توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار، تح: صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط١، (١٤١٧هـ/١٩٩٧م).
- ٤٠ - طاهر حيدر حردان، الاقتصاد الإسلامي (المال - الربا - الزكاة)، دار وائل، عمان - الأردن، ط١، ١٩٩٩م.
- ٤١ - عبد الحكيم السعدي، مباحث العلة في القياس عند الأصوليين، دار البشائر الإسلامية، بيروت - لبنان، ط٢، (١٤٢١هـ/٢٠٠٠م).
- ٤٢ - عبد المجيد النجار، مقاصد الشريعة بأبعاد جديدة، دار الغرب الإسلامي، ط١، ٢٠٠٦م.
- ٤٣ - العزبن عبد السلام، قواعد الأحكام في مصالح الأنام، محمود بن التلاميذ الشنقيطي، دار المعارف بيروت - لبنان، د.ط، د.ت.
- ٤٤ - علي بن محمد البزدوي، كنز الوصول إلى معرفة الأصول، مطبعة جاويد بريس، كراتشي، د.ط، د.ت.
- ٤٥ - عياض بن ناي السلمي، أصول الفقه الذي لا يسع الفقيه جهله، المملكة العربية السعودية - الرياض، ط١، (١٤٢٦، ٢٠٠٥م).
- ٤٦ - عيسى منون الشامي الأزهري، نبراس العقول في تحقيق القياس عند علماء الأصول، تعليق: يحي مراد، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط١ (١٤٢٤هـ/٢٠٠٣م).
- ٤٧ - الغزالي محمد بن محمد الطوسي، شفاء الغليل في بيان الشبه والمخيل ومسالك التعليل، تح: محمد الكبيسي، مطبعة الإرشاد، ط١ (١٣٩٠هـ/١٩٧١م).
- ٤٨ - الغزالي، المستصفى، تح: محمد عبد السلام عبد الشافي، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط١، (١٤١٣هـ/١٩٩٣م).

- ٤٩ - القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، تح: هشام سمير البخاري، دار عالم الكتب، الرياض، المملكة العربية السعودية، ط ١، ١٤٢٣هـ/ ٢٠٠٣م.
- ٥٠ - المبارك بن محمد الجزري، النهاية في غريب الحديث والأثر، تح: طاهر أحمد الزاوي ومحمود محمد الطناحي، المكتبة العلمية، بيروت - لبنان، (١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م) ج ١، ص ١٠٢٣.
- ٥١ - محمد الحبيب بن خوجة، الشيخ الأكبر محمد الطاهر بن عاشور، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، قطر، د. ط، (١٤٢٥هـ/ ٢٠٠٤م).
- ٥٢ - محمد علي الصلابي، أبو بكر الصديق شخصيته وعصره، دار ابن كثير، سورية - دمشق، د. ط، (١٤٢٤هـ/ ٢٠٠٣م).
- ٥٣ - محمد محفوظ، تراجم المؤلفين التونسيين، لبنان - بيروت، دار الغرب الإسلامي، ط ١، ١٩٨٢م، ج ٣، ص ٣٠٤.
- ٥٤ - محمد بن جرير الطبري، تاريخ الطبري، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤٠٧هـ.
- ٥٥ - محمد بن شاكر الكتبي، فوات الوفيات، تح: إحسان عباس، دار صادر، بيروت - لبنان، د. ط، د. ت.
- ٥٦ - مستدرك الحاكم، دار الكتب العلمية - بيروت، تح: مصطفى عبد القادر عطا، ط ١، (١٤١١هـ/ ١٩٩٠).
- ٥٧ - مصطفى ديب البغا، أثر الأدلة المختلف فيها في الفقه الإسلامي، دار الإمام البخاري، دمشق - سورية، د. ط، د. ت.
- ٥٨ - معجم الفرائد، إبراهيم السامرائي، مادة حكم، مكتبة لبنان، د. ط، ١٩٨٤م.

- ٥٩ - نورالدين الخادي ، علم المقاصد الشرعية ، مكتبة العبيكان ، الرياض ، المملكة العربية السعودية ، ط ١ ، ( ١٤٢١هـ / ٢٠٠١م ) .
- ٦٠ - النووي ، شرح صحيح مسلم ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت - لبنان ، ط ٢ ، ١٣٩٢هـ .
- ٦١ - ياقوت الحموي ، معجم البلدان ، دار صادر ، بيروت - لبنان ، د . ط ، ( ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م ) .
- ٦٢ - اليوبي محمد سعيد ، مقاصد الشريعة وعلاقتها بالأدلة ، المملكة العربية السعودية ، ط ١ ( ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م ) .
- ٦٣ - يوسف أحمد البدوي ، مقاصد الشريعة عند بن تيمية ، دار النفائس للنشر والتوزيع ، الأردن ، ط ١ ( ١٤٢١هـ / ٢٠٠٠م ) .

\* \* \*





| الموضوع  | الصفحة |
|--|--------|
| مقدمة الأستاذ الدكتور الأخضر الأخضرى.....                                  | ٥      |
| مقدمة.....   | ٩      |
| الفصل الأول : مراعاة مقاصد الشريعة الإسلامية في الأحكام الشرعية.....       | ١٥     |
| تعريف المقاصد : في اللغة والاصطلاح :.....                                  | ١٦     |
| أولاً : التعريف اللغوي :.....  | ١٦     |
| المعنى الأول : الاعتماد والأتم والاعتزام وطلب الشيء وإتيانه والتوجه :..... | ١٦     |
| المعنى الثاني : استقامة الطريق وسهولته :.....                              | ١٧     |
| المعنى الثالث : العدل والتوسط :.....                                       | ١٧     |
| المعنى الرابع : الكسر :.....   | ١٨     |
| المعنى الخامس : القرب :.....   | ١٩     |
| المعنى السادس : الاكتناز في الشيء :.....                                   | ١٩     |
| ثانياً : التعريف الاصطلاحي :.....  | ٢٠     |
| التعريف المختار :.....   | ٢٦     |
| مصطلحات تستعار للمقاصد :.....  | ٢٧     |
| أولاً : الحكمة :.....  | ٢٧     |

| الموضوع  | الصفحة |
|--|--------|
| علاقة الحكمة بمقاصد الشريعة :.....                   | ٣٢     |
| ثانياً : العلة :.....                                | ٣٢     |
| علاقة الحكمة بالعلة :.....                           | ٣٦     |
| علاقة العلة بمقاصد الشريعة :.....                    | ٣٧     |
| ثالثاً : المناسبة :.....                             | ٣٧     |
| رابعاً : المصلحة :.....                              | ٣٩     |
| الكليات الخمس :.....                                 | ٤٢     |
| مظاهر مراعاة الشارع الكليات الخمس في تشريعاته :..... | ٤٤     |
| حفظ الدين :.....                                     | ٤٤     |
| ١ - من حيث الوجود :.....                             | ٤٥     |
| ٢ - من حيث عدم :.....                                | ٤٦     |
| حفظ النفس :.....                                     | ٤٧     |
| ١ - من حيث الوجود :.....                             | ٤٨     |
| ٢ - من حيث عدم :.....                                | ٤٩     |
| حفظ العقل :.....                                     | ٥٠     |
| حفظ النسل :.....                                     | ٥٢     |
| حفظ المال :.....                                     | ٥٤     |
| الفصل الثاني : مناقب أبي بكر الصديق ﷺ.....           | ٥٩     |
| نبذة مختصرة حول حياة أبي بكر الصديق :.....           | ٥٩     |
| ١ - نسبه :.....                                      | ٥٩     |

| الموضوع | الصفحة |
|---------|--------|
|---------|--------|

- |   |     |
|---|-----|
| فضائل أبي بكر الصديق :.....   | ٦١  |
| أولاً : فضائل أبي بكر باعتباره فرداً من جموع الصحابة :.....             | ٦٢  |
| أ - من القرآن :.....  | ٦٢  |
| ب - من السنة الشريفة :.....   | ٦٦  |
| ٢ - فضائل أبي بكر التي اختص بها دون غيره :.....                         | ٧٤  |
| الفصل الثالث : مراعاة الكليات في اجتهاد أبي بكر الصديق ﷺ.....           | ٨١  |
| البيئة السياسية لخلافة أبي بكر الصديق وأثرها في اجتهاد أبي بكر ﷺ :..... | ٨٢  |
| مظاهر مراعاة أبي بكر الصديق الكليات الخمس في فقهه :.....                | ٨٥  |
| الأنموذج الأول : موقفه من وفاة النبي ﷺ :.....                           | ٨٦  |
| الأنموذج الثاني : موقفه يوم تنصيبه خليفة للمسلمين :.....                | ٨٧  |
| الأنموذج الثالث : تبينه معالم خلافته :.....                             | ٨٩  |
| الأنموذج الرابع : الجمع الأول للقرآن الكريم :.....                      | ٩١  |
| الأنموذج الخامس : كراهيته لكتابة السنة :.....                           | ٩٤  |
| الأنموذج السادس : إنفاذ جيش أسامة بن زيد :.....                         | ٩٥  |
| الأنموذج السابع : الفتوحات الإسلامية ونشر الدعوة :.....                 | ٩٧  |
| النموذج الثامن : قتال مانعي الزكاة والمتردين وأدعاء النبوة :.....       | ١٠٠ |
| النموذج التاسع : حكم أبي بكر بحرق اللوطية :.....                        | ١٠٤ |
| النموذج العاشر : بيان معنى الإحصان :.....                               | ١٠٥ |
| الأنموذج الحادي عشر : قضاء أبي بكر الصديق ﷺ :.....                      | ١٠٧ |
| الأنموذج الثاني عشر : زواج الرجل ممن زنى بها بعد توبتهما :.....         | ١٠٨ |



| الموضوع   | الصفحة   |
|---|----------|
| النموذج الثالث عشر : كراهة العزل :                    | ١٠٩..... |
| النموذج الرابع عشر : رد الاعتبار لمن أهينت كرامته :   | ١١٠..... |
| النموذج الخامس عشر : الأمر بستر مرتكب الحد على نفسه : | ١١٢..... |
| النموذج السادس عشر : عدم ثبوت الحد بعلم القاضي :      | ١١٣..... |
| النموذج السابع عشر : التسوية بين الجند في العطايا :   | ١١٣..... |
| النموذج الأخير : استخلافه لعمر بن الخطاب :            | ١١٤..... |
| خاتمة   | ١١٧..... |
| فهرس الآيات القرآنية                                  | ١١٩..... |
| فهرس الأحاديث النبوية                                 | ١٢٥..... |
| فهرس الآثار   | ١٢٧..... |
| فهرس المصادر والمراجع                                 | ١٢٩..... |
| فهرس الموضوعات  | ١٣٧..... |